

ЧАСТЬ 1: Глава 1

Божественный Труд Освящения

Давид Энгелсма

«но, по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках. Ибо написано: будьте святы, потому что Я свят.» 1 Петра 1:15-16

Вступление

Аспект спасительного труда Божьего в Иисусе Христе Духом Святым – это библейская истина, которая является предметом этой конференции и данной книги, это такая же важная, удивительная и полезная составляющая Евангелия как и те, что мы рассматривали ранее: «Реформатское Учение об Освящении».

Библия подчёркивает важность освящения. Наше освящение было целью Бога в избрании нас в вечности, до создания мира. Так, мы читаем в Еф. 1:4 : Бог избрал нас, «чтобы мы были святы и непорочны перед Ним».

Наше освящение было целью страданий Иисуса Христа на кресте: «И за них Я посвящаю («освящаю» в переводе К. Джеймса) Себя (смертью на кресте), чтобы и они были освящены истиною» (Ин. 17:19). Во всей 17-ой главе от Иоанна заботой Иисуса была святость тех, кого дал Ему Отец, и ради кого Он собирался отдать Свою жизнь: «соблуди их во имя Твоё, тех, которых Ты Мне дал» (ст.11) ; «чтобы сохранил их от зла» (ст 15); «освяти их» (ст 17) и стих 19-й, который я процитировал перед этим. Очевидно, что главной целью Иисуса и, таким образом Бога, в смерти Иисуса является наше освящение, а именно, чтобы мы были святы.

Заканчивая раздел о важности Триединого освящения, отметим, что наивысший труд Духа Святого - это труд освящения. Гейдельбергский Катехизис исповедует важность освящения как выдающийся труд спасения Духа Святого (Вопр./ Отв.24). Здесь Катехизис анализирует третью часть *Апостольского исповедания* как догмат о «Боге Духе Святом и нашем освящении».

Итак, Библия исправляет заблуждение о том, что оправдание является главной, чуть ли не единственной целью Бога в нашем избрании, в искуплении на кресте и нашем обновлении Духом. Библия также разоблачает ересь отрицания того, что освящение спасённых детей Божьих является фундаментальным аспектом спасения. Это заблуждение является элементом антиномизма или антиномианизма, которое мы обсудим позднее.

То, чему я и мои коллеги будем учить и защищать в этой книге, является очевидной Реформатской и Пресвитерианской истиной об освящении. Учение об освящении оспаривается. Оно искажено вопиющими заблуждениями.

Эта истина была искажена уже в библейские времена. Послания Иисуса к семи церквям во 2-й и 3-й главе Откровений изобличает и осуждает лжеучения и их последствия – нечестивые действия в отношении освящения. В действительности, главное заблуждение, беспокоящее семь церквей касалось освящения. Ефес «оставил» свою «прежнюю любовь» к Богу в Иисусе

Христе – корень всего нечестия – перестал «творить прежние дела» (Откр . 2:4-5). Церковь Пергамская имела учителей, держащихся учения Валаама, которое ввело в соблазн Израиля есть идоложертвенное и впасть в блуд, а также учение Николаитов, поощрявшее нечестие (Откр. 2:14-15). В церкви Фиатире была женщина-пророчица, которая наряду с поклонением идолам, соблазнила рабов Христа «прелюбодействовать». Богословие этой «Иезавели» заключалось в том, что для оценки своего спасения нужно было познать «глубины сатанинские» (Откр. 2:20, 24). Сардис был духовно «мертв». Дела его были «несовершенны пред Богом». Члены этой церкви осквернили одежды свои (Откр.3:1-2,4). Церковь Лаодикии проявила свою теплоту делами нечестия (Откр.3:15-18).

Сегодня Иисус Христос упрекает, наказывает и осуждает многие церкви за их недобросовестное отношение к освящению. Многие церкви грешат тем, что позволяют или даже одобряют нечестивый образ жизни их членов. В церквях отсутствует дисциплинарное взыскание членов, которые продолжают бесстыдно, грубо и открыто грешить. Многие церкви поддались окружающему их в обществе нечестию и доминирующей культуре и наполнены членами, которые были разведены не по-библейски и заново вступили в брак. А это называется «прелюбодеянием» в Евангелии от Марка 10:11-12 и в других текстах. Молодые люди в церквях открыто сожительствуют, что также является прелюбодеянием, запрещённым в Еф. 5:3.

Ереси в отношении к освящению изобилуют в церквях. В протестантстве арминианизм часто рассматривает спасение добрыми делами, также как и ересь Федерального видения в номинальных Реформатских и Пресвитерианских церквях. В церквях с традициями Уэсли из освящения делают драматическое «второе благословение», подразумевая перфекционизм.

Вдобавок, существует множество форм антиномизма - лжеучения, которое в своей самой мягкой форме отрицает, что освящение является необходимым трудом спасения для всех христиан.

В главах этой книги я намереваюсь объяснить и защитить ясное Реформатское учение, и в то же время я обличу и осужу учения, которые расходятся с Реформатской или Кальвинистской доктриной. Разоблачение ошибок служит как минимум двум полезным целям: оно звучит как предостережение Реформатским святым против урожающего зла, и оно служит оттачиванию знания истины посредством контраста с ложью.

Действительность

Освящение, что буквально означает «сделать святым», это дело Божье. Это исключительно дело Божие и дело Божие во всей полноте. От самого начала возрождения до совершенства в телесном воскресении в день Христов освящение является делом Божиим и только Божиим. Об этом свидетельствует Писание, а также Реформатское и Пресвитерианское исповедания. В главе 17 от Иоанна Иисус молился, чтобы Он – Бог освятит всех тех, кого Он дал Иисусу (ст.17). Иисус созидает этот всецело божественный труд не на том, что есть в тех, кого освятит Отец, но сугубо на Своем личном освящении в Своей смерти (ст. 19).

Реформатские исповедательные документы излагают это свидетельство Библии. В самом начале третьего раздела Гейдельбергского Катехизиса, который объясняет суть святой христианской жизни в благодарении, Катехизис спрашивает: «для чего мы должны делать добрые дела?» Ответ: «Христос ...обновляет нас Своим Духом Святым по Своему Образу» (Вопр. и Отв. 86). Обновление Духом есть дело освящения. Вероучение приписывает это дело Христу и Его Духу Святому. Мы возрождены. Дело возрождения является делом Иисуса Христа.

Первая статья Пятого тезиса учения Канонов Дорта называет освящение Божиим делом для нас и внутри нас: «Тех людей, которых Бог, согласно Своему намерению, призывает...и возрождает Святым Духом, Он также избавляет от господства греха и рабского подчинения ему, хотя в этой жизни не избавляет всецело от плоти и тела греха.» (5:1) Освобождение от господства греха и рабского подчинения ему есть освящение, и это Бог, Кто осуществляет это освобождение.

Также и Пресвитерианские *Вестминстерские Стандарты* учат, что освящение есть дело Божье. *Вестминстерское Исповедание* 13:1 гласит:

Силою смерти и воскресения Христа действительно призванным и возрожденным Бог дает новое сердце и новый дух, а затем каждый из них получает подлинное освящение Его Словом и Духом, которые пребывают в них.

Мы освящены другим, и этот другой есть Христос Иисус - Спаситель.

Об этом также говорит *Вестминстерский Полный Катехизис*:

Что такое освящение?

Освящение совершается благодатию Божией и состоит в том, что все, кого Бог прежде основания мира предызбрал к святости, в должный срок силою Его Духа, приобщающего их к смерти и воскресению Христа, обновляемы в своем внутреннем человеке по образу Божию...(В.75)

Во всех этих исповедательных документах используется пассивная форма по отношению к нам, людям: «мыобновляемы (Духом Святым). А Тот, Кто обновляет или освящает – это Бог.»

Согласно *Вестминстерскому Полному Катехизису* освящение это не только труд Божий, но также и дело Божией «благодати». И поэтому оно не является делом, которое мы заслуживаем или которое зависит от нас. Оно во всех отношениях всецело и исключительно является делом Божиим.

Освящение бесспорно является делом Божиим и делом Его благодати. Наше естественное духовное состояние, в силу нашего зачатия как детей Адама, является состоянием полной греховности или духовной мертвости. Вся наша природа – тело и душа – развращена и склонна ненавидеть Бога и ближнего, и склонна ко всему злему. Испорченность нашей природы – то, что в нас – это рабство греху и Сатане. Здесь вспоминается замечательная и убедительная книга Мартина Лютера, раскрывающая фундаментальный вопрос в споре между реформатской и римско-католической церковью: *Рабство Воли*.

Библия описывает естественное духовное состояние всех нас людей, как «смерть» - духовную мертвость. В отношении какой-либо возможности быть святыми и добрыми и совершать

добрые дела мы мертвы по природе, в силу нашего природного происхождения от Адама. Об этом свидетельствует п. к Ефесянам 2:5: «и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом». Еф. 2:4 учит нас, что это оживотворение или Божий труд возрождения осуществляется всецело благодаря Его милости, а не благодаря тому, кто мы есть или что делаем, чтобы заслужить это оживотворение: «Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которую возлюбил нас» оживотворил нас, когда мы были еще мертвы.

Мертвецы не могут оживить себя сами!

Рабы не могут освободить себя сами. Рабы, чьими господами являются такие сильные властители, как грех и Сатана!

Мужчины и женщины, которые абсолютно греховны, не имеют в себе способности сделаться святыми и даже желания быть святыми!

Чтобы мы стали святы, Бог должен исполнить этот замечательный труд. Он должен это сделать не потому, что в нас что-то есть, но потому что Он милостив к нам. Еф. 2:4-5 учит о том, что освящение происходит благодаря Божьей милости – щедрой милости и Его любви – Его великой любви.

Вместо того, чтобы отдавать дань себе по поводу нашей святости, мы должны воздать хвалу и благодарить за это Бога. Более того, мы должны иметь побуждение хвалить и благодарить Бога за то, что мы святы, потому что освящение наше является таким драгоценным, славным аспектом нашего спасения. Это свобода от рабства – рабства пагубного господства греха и Сатаны. Это свобода служить достохвальному, милостивому Господу Иисусу, служение которому является привилегией, восхитительной наградой. Духовная свобода от поработавшей власти греха - это бесценная благодать, дающая возможность для благословенной, замечательной, благородной жизни. 1 Послание от Петра 1:18 провозглашает, что освящение освобождает нас от «суетной жизни», от нашей, в прошлом пустой, бесполезной, бесцельной жизни.

Освящение – это воскресение из мертвых. Освящая нас, Бог воскрешает нас из смерти во грехе, той самой, которая заканчивается вечной смертью в аду. Освящение воскрешает нас к жизни, к сладостному общению с Богом, к жизни, которая находит свою конечную цель в жизни вечной в новом мире, духе и теле.

Освящение делает прекрасной ту жизнь, которая была гнусной и уродливой. Оно делает благородной ту жизнь, которая была постыдной. Оно делает достойной ту жизнь, которая была не только бесполезной, но также пагубной и разрушительной, не только по отношению к самим себе, но и к ближним, и что хуже всего - к проявлению славы Божией.

Джон Оуэн справедливо пишет: «Посреди всех славных дел Божьих, наряду с Искуплением Иисуса Христа, больше всего душа моя восхищается тем, что Дух сохраняет в нас семя и принципы святости, как искру огня посреди океана, против всех извращений и соблазнов там, где возникают сомнения¹».

1 Джон Оуэн, «Святой Дух» (Grand Rapids, MI: Sovereign Grace, 1971), стр. 399

Каким хищением великодушия, благодати и власти освящающего нас Бога стало бы, если мы воздали бы честь за нашу святость себе! Мы проявили бы себя неблагодарными негодьями. Мы поставили бы под сомнение сам факт нашего освящения.

Поскольку освящение, без сомнения, является делом Божиим, поэтому оно необходимо в деле нашего спасения. Спасение обязательно состоит из освящения избранных, искупленных грешников. Без этого действия никто не спасется, также как и нечестивый грешник не может считать себя спасенным.

Важно отметить и Вестминстерские Стандарты утверждают это, что Божье дело освящения происходит в «должный срок» и «в этой жизни», а именно, в течении жизни всех избранных. (Полный Вестминстерский Катехизм В.75; Вестминстерское Исповедание 13:2)

Писание учит о необходимости освящения для спасения. Обращаясь к иудейским христианам с призывом «Старайтесь иметь ...святость», автор заявляет: «без которой никто не увидит Господа» (Евр.12:14).

Реформатский «порядок спасения» каждого спасенного человека включает «освящение»².

В итоге, Петр говорит о необходимости освящения и святости народа Божьего как его результате: «Будьте святы, потому что Я свят» (1 Пет. 1:16). Наш Бог свят, и потому народ Его должен быть также свят. Поэтому Он делает нас святыми.

Необходимость святости сильно зависит от нашей уверенности в спасении. Как без святости невозможно увидеть Господа, так нельзя быть уверенным увидеть Господа, не имея святости. Действительно, пока человек остается нечестивым, нечестивые мужчина или женщина могут только оставаться в страхе, что он или она не увидят Господа. О том, что святость дает нам уверенность в нашем спасении свидетельствуют Каноны (Д. Синода) Ст. 5:10: «уверенность (в нашем спасении) происходит от серьезного и святого следования чистой совести и добрым делам.» Следует отметить, что Каноны также настаивают на том, что эта уверенность, которая отчасти происходит от святости, приводит к еще большей святости: «размышление об этом благе (т.е. о нашем спасении) дает побуждение к серьезному и постоянному благодарению и добрым делам» Ст. 5:12.

Уверенность в спасении не ведет к «распушенности или пренебрежению благочестием " Ст. 5:13.

Важность освящения ставит перед нами вопрос: Что представляет из себя это дело Божие в Его народе в «должный срок» и «в этой жизни», как излагают это Вестминстерские Стандарты?

И в особенности, что есть дело Божие согласно Реформатскому и Пресвитерианскому пониманию освящения? Необходимо поставить этот вопрос более конкретно из-за его

2 Герман Хуксема: «ordo salutis [т. е. порядок спасения is]: [1] возрождение, [2] действительное призвание, [3] вера, [4] преобразование, [5] оправдание, [6] освящение, [7] сохранение и стойкость, [8] прославление» (Реформатская догматика)

непонимания многими номинальными христианами и из-за еретических учений во многих церквях.

Краткий набросок учения об освящении

В оставшейся части этой главы я просто изложу основные аспекты освящения в соответствии с Библией, осознавая, в полной мере, что каждый из этих аспектов заслуживает или даже требует уделить ему целую главу. В свете того, что Петр связывает нашу святость со святостью Божьей в 1 Петра 1: 15-16, мы должны рассматривать, прежде всего, святость в нас самих как святость Божью, которой Он нас наделил в разумной мере. Святость у Бога - это Его выдающееся совершенство; некоторые утверждали, что это Его преобладающее совершенство, которое не только Его отделяет от греха и ненавидит грех, но это также Его посвящение Самому Себе - Благому. В нас же, соответственно, святость - это наше духовное отделение от греха в ненависти к нему и наше посвящение Богу в любви к Нему.

Таким образом, святость - это не просто мораль - воздержание от определенных безнравственных поступков и соблюдения кодекса достойного поведения.

Прежде всего, святость вообще не является нашей деятельностью: наше самостоятельное отделение от зла и наше самостоятельное посвящение Благому Богу. Но наша святость такова, что Бог избавляет нас от мира беззакония – от всех и вся, кто ненавидит Его и попирает Его доброту, и посвящает нас Себе. Делая нас святыми, Бог дает нам новую природу - боголюбивую и ненавидящую грех. Под влиянием этой новой природы обновляется наше «я» так, что ненавидит зло, которое совершает и любит добро, которое не делает (Рим. 7:15, 19).

Поскольку Божья святость - это Его самоосвящение в общении Троицы, наша святость - это, по существу, общение с Богом. Святость для человека - это любовь Божья и общение с Ним в этой любви.

Это реальность завета благодати: общение Святого Бога в любви с Его освященным народом. Осуществление завета Бога с Его народом в Иисусе Христе – это и есть освящение.

И это как раз то, что враги Кальвина заметили в нем, когда они обзывали его «Бого-опьяненным человеком».

Освящение как «Антитезис»

Этот аспект освящения, который заключается в отделении от всех и от всего грешного, в действительности является тем, что Голландская Реформатская теология называет «антитезисом». Антитезис - это духовное отделение от греха и от проявления греха в нечестивых людях и их злых дел. Антитезис - это необходимое приобщение к посвящению Богу, также само претворение этого посвящения.

О том, что это становится важным аспектом Божьего спасительного труда в Иисусе Христе, Бог дал ясно понять сразу же после падения человечества в самом первом провозглашении Евангелия: «И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее;» (Быт. 3:15).

Вражда, враждебность, отделение, антитезис - это святость в своем отрицательном выражении. Истина о святости, которая в первую очередь является преданностью и дружбой с Богом, подразумевает враждебность по отношению к нечестивому миру и отстранение от этого мира, это учение Иакова 4:4: «Прелюбодеи и прелюбодейцы! не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога? Итак, кто хочет быть другом миру, тот становится врагом Богу».

Начало Освящения в Возрождении

Для этого отделения от нечестивого мира и посвящения Богу требуется не что иное, как заново родиться. Это второй основной аспект освящения: возрождение. Возрождение - это начало освящения. Избранное дитя Божье рождается заново или рождается свыше (слово Иисуса в Иоанна 3: 3 означает «снова» и «свыше») как человек, который свят святостью Самого Бога. «Если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия». «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому,» (1 Пет. 1: 3).

Возрождение или новое рождение – это радикальное духовное изменение: дело Бога, производимое в человеке (а не его собственные дела) и начало божественного труда освящения - созидание святого. Это новое рождение свыше восстанавливает в совершенно развращенном грешнике образ Божий, по которому Бог изначально создал человека и, который человечество потеряло в непослушании и падении отцом Адамом. Освящение - это дело Божие, которое преобразует нас по образу Божию. Освященный человек похож на Бога, имеет подобие Бога, тогда как раньше он или она имели подобие Сатаны. Этот образ воплощает знание, праведность и святость: «и облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины» (Еф. 4:24; Кол. 3:10).

Настолько радикально в нас изменение после возрождения, настолько основательно оно меняет нас и дает нам новую природу, делая нас новыми людьми, что Библия описывает это как созидание нас Богом новыми творениями. Здесь делается намеренное сравнение с божественным трудом в начале сотворения мира, и в особенности людей. «Ибо мы - Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять.» (Еф.2:10). «Итак, кто во Христе, *тот* новая тварь; древнее прошло, теперь все новое» (2 Кор. 5:17).

Мы должны знать, что эти чудеса реальны в нас, верующих в Иисуса Христа. Мы должны знать, что мы будем такими необыкновенными людьми. Мы можем и должны знать это про самих себя. Нет сомнений в том, что мы верим в Иисуса Христа и что, веруя, мы духовно живы, также как у нас нет сомнений, что мы однажды родились физически и теперь физически живы.

Представление о том, что многие возрожденные христиане живут большую часть своей жизни, сомневаясь в том, что они заново родились и духовно живы, так же глупо, как и пагубно. Святые люди – они другие, они особенны, благообразны, почтительны, они - славные творения Божьи.

Мы должны знать, что Бог освящает нас, начиная с возрождения, чтобы мы благодарили Бога за то, что Он сделал для нас. Мы должны благодарить Его за то, кто мы есть, то есть - святые и за нашу жизнь в соответствии с тем, кто мы есть, то есть за жизнь в святости.

Всего лишь «Очень Малое» начало

Знание о том, что мы святые, требует чтобы мы имели правильное понимание об освящении в этой жизни, чтобы невежество или заблуждение относительно освящения не породило в нас пассивность. Здесь, в особенности, важно ясное Реформатское Учение об освящении. Во-первых, святость в этой жизни - это только начало, даже очень малое начало. Святость любого из детей Божиих в этой жизни всегда несовершенна, вопреки еретическому, но популярному учению Джона Уэсли. Один видный ученик Уэсли сделал следующее высказывание, которое характерно для доктрины перфекционизма Уэсли: «Поскольку я отдаюсь Христу с полным доверием, то мне не понадобится никакой борьбы со грехом, т.к. (у меня) будет полная свобода от власти греха или даже от желания грешить»³.

Перфекционизм - это ложное учение об освящении. Даже несмотря на то, что у нас есть новая природа, мы сохраняем старую природу, в которой мы были зачаты и родились. Эта старая природа - «ветхий человек» - есть и остается полностью развращенной. Лютер учил, что спасенное верующее чадо Божье пока живет, сохраняет совершенно развращенную природу, во второй части его известного описания для верующего как *simul justus et peccator* («одновременно и праведник и грешник»).

Перфекционизм, который учит о том, что христиане могут стать совершенно святыми в этой жизни, является ложным учением. Библия не только учит каждого ученика Иисуса молиться о прощении своих грехов пока он жив (Матф. 6:12), но она также учит, что святейший из святых - сам апостол Павел - сохранял греховную испорченную природу, которая есть грех - до самого конца его жизни. От этой греховной природы происходят греховные мысли, желания и чувства, которые являются грехами, а также греховные слова и дела (Рим.7: 7-25).

Перфекционизм порождает отчаяние. Честный христианин, признающий свою развращенную природу с её злою похотью, видя, что его лучшие дела по-прежнему оскверняются грехом, и отмечая, что он не делает (совершенного) добра, которого хотел бы делать, но делает зло, которого не желает делать впечатлён пугающей святостью Бога, с которой жизнь его призвана сравниваться, задумываясь о том, что он должен достичь совершенной святости, будет сомневаться в том, является ли он вообще спасенным дитём Божиим. Это отчаяние.

3 Чарльз Г. Трамбалл, процитированный в Gary N. Weisiger III, Реформированная доктрина освящения (Вашингтон Д.С.: Христианство сегодня [Основы Веры], п.д.), стр. 7. Как это характерно для Уэслианской доктрины о совершенстве освящения, Трамбалл оставляет отчетливое впечатление, что работа Духа по совершенствованию святости в нем была мгновенным, драматическим событием в жизни Трамбалла - хваленое «второе благословение», которое Пятидесятничество позднее присовокупило к своему служению «Крещения Духом».

Перфекционизм порождает лицемерие. Предполагая, что он может быть совершенно святым в этой жизни, ученик Джона Уэсли или другой подобный лжеучитель будет оправдывать свои грехи как всего лишь ошибки и станет приуменьшать волю Божью к Его требованию делать всё что по силам в своей жизни, и даст новое определение греху как преднамеренному акту грубого нарушения известной заповеди Бога. Таким образом, грех ограничивается до уровня (особого) проступка или же грубых действий непослушания.

Джон Уэсли учил о возможности иметь совершенную святость в этой жизни, как учат по сей день некоторые из его учеников: методисты и пятидесятники. Что касается учения Библии об обрезании сердца, Уэсли утверждал,

что привычное состояние души, которое в Священном Писании называется святостью; и которое непосредственно подразумевает быть очищенным от греха, «от всякой нечистоты плоти и духа»; и, следовательно, означает быть наделённым теми же добродетелями, которые были во Христе Иисусе; быть так «обновленным в духе нашего разума», чтобы быть «совершенным, как совершен Отец наш небесный». ⁴

Обязав себя к безгреховному перфекционизму, Уэсли нашел необходимым дать радикально новое определение греху, как «добровольное нарушение известной воли Божией»⁵. Развращенная природа; мерзкие мысли, желания и страсти; даже спонтанные всплески злословия или беззаконных деяний больше не являются грехом. Согласно Уэсли, это всего лишь «ошибки»⁶. Таким образом, Уэсли и его последователи достигли совершенства, не благодаря возрастанию святости грешника, а благодаря приуменьшению святости Божьей.

Будучи самодовольно убежденным в своем безгрешном совершенстве, что является наихудшей формой гордыни, перфекционист представит себя перед людьми, как достигший совершенства в святости. Тогда подходящим ответом хвастающемуся мужу будет вопрос: «Прежде чем я поверю вам, позвольте мне расспросить вашу жену».

Глава 7 к Римлянам имеет очень важное значение касательно истины о том, что возрожденное, спасенное дитя Божье сохраняет совершенно развращенную природу в течении всей своей жизни. Особенно во второй половине главы спасенное верующее дитя Божье говорит о своём духовном опыте. Апостол Павел говорит о том, каким он считает себя духовно к концу своей жизни: «я плотян, продан греху» (стих 14); «не живет во мне, то есть в плоти моей, доброе» (стих 18); «Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю» (стих 19); «но в членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих» (стих 23); «Бедный я человек! кто избавит меня от сего тела смерти?» (ст. 24).

4 Цитата из Лоуренса У. Вуда «Взгляд Уэсли» в Дональд Л. Александер (Ред.), Христианская духовность: пять видов освящения (Даунерс-Гроув, Иллинойс: InterVarsity Press, 1988), стр. 109.

5 Цитата в там же ., стр. 112. См. Также стр. 85.

6 «Многие ошибки могут сосуществовать с чистой любовью» (цитата в там же стр. 112).

Реформатское Исповедание, *Гейделбергский катехизис* учит, что мы возрожденные, спасенные, верующие дети Божьи «все еще склонны ко всякому злу», пока мы живы (Вопр/Отв. 60). Ответ 114 Катехизиса дает нам такое суждение: «Даже самые святые люди, в этой жизни, имеют лишь малое начало этого послушания [заповедям закона Божия]»⁷.

Славное начало

Во-вторых, говоря о Божьем труде освящения, хотя это всего лишь «начало», по истине, очень малое начало, наша святость - наша новая святая природа – она победоносна. В освященных детях Божиих происходит страшный, часто жесточайший, длиной во всю жизнь конфликт - духовная война. Это война между старой развращенной человеческой природой, в которой мы родились, и новой святой природой, в которой мы возрождены. Это война между ветхим и новым человеком. Это война между Адамом в нас и Христом в нас. В этой войне новый человек - Христос в нас – выходит победителем. Победа же принимает форму отказа от нераскаянной жизни во грехе; раскаяния, когда мы падаем и проявляем непослушание; и возобновления святой жизни после падения, чтобы мы были более преданы Богу, чем до нашего падения.

В этой жизни освящение не является искоренением греха у возрожденного верующего дитя Божия, но это свержение в нем или в ней власти греха. Проповедуя освящение верующего, Павел заявляет не о том, что в нем больше нет греха или же, что этот грех уже не имеет силы в нем, но что «Грех не должен над вами господствовать» (Рим.6:14). И поэтому разумное предостережение, которое возможно исполнить в этой жизни: «Итак да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его;» (Рим.6: 12). Однажды мы были рабами греха, но теперь перестали ими быть. Теперь, как освященные верующие, мы стали «рабами праведности» и «рабами Богу». (Рим. 6:18, 22).

Реформатская вера исповедует в Канонах Дордта освящение, как освобождение, но не от греха полностью в этой жизни, что является перфекционизмом, а от правящей силы греха:

Тех людей, которых Бог, согласно Своему намерению, призывает в общение со Своим Сыном, нашим Господом Иисусом Христом, и возрождает Святым Духом, Он также избавляет от господства греха и рабского подчинения ему, хотя в этой жизни не избавляет всецело от плоти и тела греха. (V:1).

7 В Оригинальном тексте на немецком слово «маленький» - «geringen», который переводится как «Очень маленький» (Филипп Шафф, *Кredo Христианства, том 3* [Нью-Йорк: Харпер & Братья, об. 1919], с. 349). Такова испорченность природы даже самого святого дитя Божия в этой жизни, что называемое только началом святого послушания закону Бога, по сути, не просто малое, но поистине очень малое начало. Это реформатское исповедание противостоит перфекционизму Уэсли.

Здесь же реформатское вероучение дает этому практическое применение:

Отсюда ежедневно возникают грехи слабости, и даже наилучшие дела людей Божиих пятнаются пороком; что дает им постоянное основание смирять себя перед Богом, искать убежища во Христе распятом, более и более умерщвлять плоть Духом моления и святым проявлением благочестия, устремляться к цели совершенства, пока они не освободятся от нынешнего смертного тела и не станут царствовать вместе с Агнцем Божиим на небесах. (V: 2).

Всецело Освящены

Третьим существенным аспектом нашего освящения является то, что спасительный труд Божий, который делает нас святыми, касается всей нашей жизни, а не отдельных её аспектов.

Освященный человек свят в церкви и на работе. Он свят в его личных обязательствах и в своем браке и семье. Он свят в своем изучении Слова Божьего и в еде и питье. Он свят в своих отношениях со своими братьями-членами Церкви и в своих отношениях с его нечестивыми соседями. Он свят в своих словах и деловых отношениях. Он свят на работе и в отпуске. Он свят в отношении действий своего тела и он свят в отношении мыслей его разума.

Это не так, что он свят только в воскресенье, но мирской в будние дни; что он относится к своим ближним по-христиански, но, придя домой, станет бить или жестоко обращаться с женой; что он читает Библию и религиозную литературу, но забавляется и порнографией.

Такие мужчины или женщины не святы, а лицемеры!

Освящение всей целостности христианина и, следовательно, во всех аспектах его или её жизни - это мысль о «полноте» освящения, о которой учит в 1 Фессалоникийцам 5:23: «Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целостности да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа».

В-четвертых, освящение происходит постепенно, труд Божий характеризуется как «более и более», поэтому Гейдельбергский катехизис описывает освящающий труд Божий: «все большее и более стремились обновляться по образу Божию..., пока мы не достигнем совершенства, предложенного нам в будущей жизни» (Отв.115).

Наше Освящение Себя

В-пятых, освящение - это труд Божий, который заставляет детей Божьих быть действенными в этом труде и действенными интенсивно. Также интенсивная деятельность детей Божьих в освящении себя не является противоречием истины о том, что освящение - это труд Божий и только Божий. Деятельность детей Божьих в освящении себя не является сотрудничеством с Богом в этом труде, как гласит учение Джерри Бриджеса:

Стремление к святости - это совместное предприятие между Богом и христианином. Никто не может достичь какой-либо степени святости без Бога, работающего в его

жизни, но точно так же, как никто достигнет его без усилий со своей стороны. Бог сделал возможным наше хождение в святости. Но Он возложил на нас ответственность за это хождение; Он не делает этого за нас⁸.

Деятельность стремления к святости со стороны верующего, безусловно, не является деятельностью, от которой зависит труд Бога по освящению.

Но наше активное участие в освящении себя - это тот способ, которым Бог освящает нас всю нашу жизнь.

То, что Бог освящает нас таким образом, что мы действуем в освящении себя - это истина выражена в 1 от Петра 1:16: «Будьте святы, потому что Я свят». Обязывающее слово «Будьте», безусловно, является призывом к нам быть действенными в нашей собственном освящении. Но это и прежде всего, мощное и действительно непреодолимое Слово Божье к избранному верующему, *делающее* его или её святыми, а также *заставляющее* его или её быть действенными в их святости. Заповедь «Будьте святы» к избранному дитя Божью сопоставима с заповедью «Да будет свет» в первый день недели сотворения (Быт. 1: 3). Слово Божье совершает то, что Оно заповедует.

Стих 1: 22 от 1 Петра продолжает: «Послушанием истине чрез Духа, очистив души ваши». Действенное Слово Божье действует таким образом, что верующий активно очищает себя. Многие отрывки из Писания увещивают нас практиковать святость и стремиться к ней, то есть освящать самих себя. Истина о том, что освящение - это труд Божий и только Божий, не подразумевает пассивность со стороны детей Божьих. Само божественное освящение - это работа, которая влияет на нашу деятельность, ведь даже родительское зачатие и рождение ребенка с самого момента рождения вынуждает ребенка проявлять активность, которая развивает его физическую жизнь.

Для этого чудесного, таинственного дела Божия, сопоставимого и даже превосходящего Его сотворение мира, Бог использует средства.

Средство Освящения

Освящающий же - это Святой Дух Божий, тот самый Дух, который стал Духом Христовым в тот момент, когда Иисус был возвеличен, и который излился на церковь в Пятидесятницу (Деяния 2). Ему Библия приписывает спасительный труд в становлении членов церкви Христа святыми. Согласно 1 посланию от Петра 1:22, мы очищаем наши «души ... через Духа». В Иоанна 14:17 говорится о том, что учение Иисуса о пришествии Духа завершается обещанием работы Духа по освящению учеников.

Только Он – Дух Святой, может творить очищение и освящение, которые являются целью Бога в избрании и целью искупления на кресте и, поэтому Иисус сказал Своим ученикам, что «Лучше», чтобы Он ушел от них в вознесении (Иоанна 16:7). Только Он- Дух, может проникнуть в нашу сокровенную духовную сущность; заново сотворить нас и пребывать в нас - не рядом с

8 Джери Бриджес, *Стремление к Святости (Colorado Springs, CO: NavPress, 1978), стр. 14*

нами, а в нас - творя, сохраняя и умножая нашу святость. Внутри нас Дух влияет на наше мышление, наши желания, наши чувства, нашу речь и наши действия. Только Он - Святой внутри нас, влияет на нас так, чтобы заставить нас ненавидеть зло, и посвятить себя добру, то есть Богу.

Именно это и означает, что освящающий - это Дух Святой глубоко внутри нас, в центре управления нашей жизнью, что объясняет не только нашу святость, но и величайшую печаль в нашей жизни. Послание к Ефессянам 4:30 предостерегает от этой печали: «не оскорбляйте Святого Духа Божия». Мы оскорбляем Его, когда мы осознанно противостоям Его освящающему труду в нас и умышленно предаемся нечестию, будь то извращенное поклонение Богу, ненависть к ближнему или пьянство. Поскольку Дух, пребывающий в нас, находится в очень тесной связи с нами, то Он заставляет нас испытывать Его оскорбление. Оскорбленный нами, Он становится скорбью для нас. Эта скорбь не печаль покаяния, хотя в конечном итоге и приведет к этому. Но наша скорбь - это страдание от переживания гнева Божьего и отсутствия Его благоволения к нам. Это страдание Давида, когда он безрассудно жил в своем грехе прелюбодеяния и убийства, так как он описывает свое страдание в Псалме 31:3-4 «обветшали кости мои от вседневного стенания моего, ибо день и ночь тяготела надо мною рука Твоя; свежесть моя исчезла, как в летнюю засуху». Это то, что испытывал Давид, когда оскорбил Духа Святого.

Кто из нас не скорбил от горя, когда оскорблял Духа?

Проповедь и Таинства

В Своем труде освящения Дух использует средства и, следовательно, наставляет нас как использовать эти средства. Первым из них является «истина», то есть проповедь здоровым проповедником истины Евангелия, включая истину об освящении. 1 от Петра 1:22 описывает очищение наших душ «послушанием истине». В Иоанна 17 Иисус неоднократно говорит о том, что Божье освящение нас происходит посредством Божьей истины (стихи 17, 19).

Истина подтверждается таинствами, таким образом, средства освящения включают таинство Крещения и Вечери Господней. С помощью таинства Крещения Иисус Христос даёт верующим дары и невидимую благодать таинства: омытие и очищение наших душ от всякой грязи и неправедности, обновляя сердца наши и наполняя их всяким утешением; давая нам истинную уверенность в Его отеческой доброте; облакая нас в нового человека и вызывая отвлечение к старому, со всеми его делами.

Таким образом, «крещение полезно нам не только, когда вода возливается на нас и когда оно принимается нами, но на протяжении всей нашей жизни» (Бельгийское исповед. веры Ст. 34). Подобным образом, Вечеря Господня - это средство нашего освящения. Бельгийское исповедание веры ст. 35 утверждает, что «употреблением этого Святого Таинства мы подвигаемся к ревностной любви к Богу и нашим ближним». Искренняя любовь к Богу и ближнему есть святость.

Поскольку средства спасительного труда Духа Святого по освящению – это проповедь истины и участие в таинствах, для святости жизни требуется членство в истинной, учрежденной церкви.

Истина, таинства, а также дисциплина нужны для того, чтобы верующий не заблуждался и не отпал от святости жизни. В своем увещевании к христианам-евреям, чтобы они продолжали в «любви и ... добрых делах» - т.е. в жизни освящения, автор послания сразу же предостерегает: «Не будем оставлять собрания своего» (Евр.10: 24). -25). Отказ от членства в истинной церкви губителен для освящения жизни.

Кровь Распятого

Истина, которую, в особенности, дает освящение, это Евангелие «крови» Иисуса Христа, а именно, Его искупляющая смерть за избранных грешников. Кровь очищает от греха. Только кровь очищает от греха. Только кровь Иисуса очищает от греха. Даже изобилие воды и усиленное отмывание не помогло леди Макбет смыть грех убийства ею короля. «Как, эти руки никогда не будут (снова) чистыми?»- воскликнула она, глядя на телесные орудия убийства Дункана. В отчаянии от своей вины она воскликнула: «Эта маленькая ручка все еще пахнет кровью. Всем благовониям Аравии не отбить этого запаха. О-о-о!»⁹

В Послании к Евреям 9:14 говорится, что «кровь Христа ... очистит совесть нашу от мертвых дел, для служения Богу живому и истинному!». Пролитая кровь Христа приобрела нам право на освобождение нас от рабства греха. Святость - это не только польза, это также вопрос права. Совершенно развращенный, порабощенный грешник находится в рабстве греха - это вопрос справедливости. Состояние грешника является полной развращенностью, согласно Канонов III / IV: 2 на латыни, «*justo Dei juicio*» («справедливым судом Бога», или «в результате справедливого суда Божия»)¹⁰.

Каноны II: 8 признают, что «драгоценнейшая смерть Его [т.е. Сына Божия]» искупила нас от нашей развращенности и приобрела право для Христа «очистить [нас] от всех грехов, как от первородного, так и от последующих».

Затем, согласно 1 Петра 1: 2, Дух окропляет нас «кровью Иисуса», очищая нас от грязи греха и разрушая силу греха.

Это очищение кровью через Духа, которое происходит посредством истины Евангелия, применяется к нам и принимается нами через веру в Иисуса Христа. Так же как и оправдание, освящение (происходит) «через веру» - и только через веру. Наше освящение не от закона и его заповедей. Оно не от наших дел. Это точно выраженное учение Писания. В Деяниях 15: 8-9 апостол проповедовал, что Бог даровал язычникам «Духа Святаго ... верою очистив сердца».

9 Уильям Шекспир, «Макбет», Уильям Шекспир: Полное собрание сочинений (Нью-Йорк, Нью-Йорк: Дорсет Пресс, 1988), стр. 880.

10 Каноны III / IV: 2, Шафф, Кredo христианства, том 3, стр. 564, 588. К сожалению, эта фраза, объясняющая полную развращенность грешника как осуждение Божие над ним, опущена во многих английских переводах Канонов, в т.ч. в тех, которые используются протестантских реформатских церквях.

В Деяниях 26:18 говорится, что те, кого спасает Бог «верою в Меня [т.е. в Иисуса] получили прощение грехов и жребий с освященными».

Реформатская вера исповедует, что святая жизнь следует закону Божию. Она не учит, что закон Божий как закон, является средством для святой жизни. Закон - это руководство или правило святой жизни. Это не сила святой жизни.

Помощь Освящению

Все вспомогательные средства для святости святых зависят от главных средств, а именно, от проповеди креста и таинств. Есть вспомогательные средства, о которых должен знать народ Божий. Одно из таких - это скорбь в её различных формах страданий. Это, безусловно, относится к тем страданиям, которые являются божественным наказанием за наше непослушание. Эти страдания исправляют нас. Они приводят нас к покаянию и возвращают нас к святости послушания Божьему закону. Божье наказание Своих детей имеет своей целью, «чтобы нам иметь участие в святости Его» (Евр.12: 10).

Но это также относится к тем страданиям, будь то тела или души, которые не являются наказаниями, к тем страданиям, которые выпадают на долю благочестивым мужчине или женщине, которые в действительности живут святой жизнью. Павлово жало в плоть не было наказанием, вызванным грехом апостола. Оно было дано ему «чтобы (он) не превозносился» (2 Коринфянам 12:7).

«Благо мне, что я пострадал», поём мы в Псалме 118:71, «дабы научиться уставам Твоим.»¹¹ Как это происходит – этому учит опыт каждого возрожденного дитя Божия. Скорбь по милости Божьей ослабляет нашу привязанность к этой жизни и заставляет нас страстно желать только Бога и воскресения тела в день Христа Иисуса.

Однажды кто-то сказал, что страдания верующего являются «суровыми милостями» Бога.

Августин мудро предостерегал всех страдающих христиан:

То, что вы страдаете, о чем вы жалуетесь, это ваше лекарство, а не наказание; это ваше исправление, а не ваше осуждение. Не отказывайтесь от скорби, если вы не хотите, чтобы вам отказали в наследстве.¹²

Молитва - это вспомогательное средство для святости. Гейдельбергский Катехизис объясняет необходимость молитвы отчасти и так, что «Бог даст Свою благодать и Святого Духа только тем», кто молится (Отв. 116). Эта благодать и Дух Святой являются освящающей благодатью и Святым Духом. В молитве-образце (Христа) шестое прошение состоит из ходатайства о святости: «И не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого» (Мф.6: 13). Уверенная просьба, содержащаяся в прошении, заключается в следующем: «Сохрани меня в святости жизни; освяти меня».

Еще одним вспомогательным средством является общение святых. Подобно тому, как непозволительная дружба с нечестивым ослабляет святость и неизменно приводит к нечестивому поведению, дружба со святым народом Божиим защищает и укрепляет святость

дителя Божьего, и не только детей и молодежи. Опять же, важность членства - активного членства – подчеркивается в истинной церкви. Не будет также чрезмерным сказать об опасности для святости, исходящей от нечестивых друзей, также как и о помощи благочестивых друзей в деле святости, в необходимости хороших христианских школ для детей завета верующих родителей. Помимо антихристианского образования в государственных школах, верующие завета отец и мать содрогаются при мысли о том, чтобы отправить своего малыша или даже старшеклассника в школьную среду, пронизанную и управляемую безбожной, нечестивой жизнью детей тьмы двадцать первого века.

Тем не менее, в этой жизни освящение никогда не бывает совершенным. В этой жизни освящение в лучшем случае является лишь очень маленьким началом.

Совершенное освящение в будущем является несомненным для каждого, в котором Бог начал работу по созиданию его или ее святыми.

Совершенство Освящения

Совершенство в святости определено для всех людей Божьих. Совершенство определяется избранием Отца их к святости (Еф.1: 4), искуплением Сына от их рабства греху к служению Богу (1 Пет. 1: 18-19) и благодаря освящающей силе Духа (Еф. 5: 26-27). Верность Троица Бога гарантирует совершенство святости для каждого, в ком Бог начал труд освящения: «будучи уверен в том, что начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа» (Фил.1: 6).

Эта уверенность в совершенстве святости является гарантией спасения для каждого, в ком Дух начал труд, созидая его или её святым. Это уверенность перед лицом мощных и грозных сил нечестия. Это стойкость в борьбе с каким-либо постоянно преследующим грехом, который вселяет страх в верующего, что он может, отвлекая от Бога, одолеть верующего и предать проклятию.

Это истина о сохранении или о стойкости святых. Истина о сохранении святых заключается не только в том, что все те, кого Бог начинает освящать в этой жизни, будут спасены по возвращении Христа. Еще в меньшей степени это истина о понятии, будто те, кто утверждают, что верят в Иисуса, будут спасены в конце, независимо от того, что они живут нечестивой жизнью. Но эта истина, широко известная как пятый из «Пяти пунктов Кальвинизма», учит о том, что Бог освящает каждого из тех, кого Он избрал и за кого умер Христос; что Бог производит этот труд освящения в них на протяжении всей их жизни и усиливает с годами его действие; что на непрерывном пути к святости все избранные, наконец, будут спасены, как в день их смерти, так и в день Христа; и что наше совершенное спасение, будь то в момент смерти или в день Христа, будет состоять из совершенства святости.

11 Псалом № 329: 4, Псалтырь (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1988), стр. 284.

12 Августин, цитата из книги Жана Кальвина, Наставления христианской веры, 3.4.33, редактор Джон Т. Макнейл, перев. Ford Lewis Battles (Филадельфия, PA: Westminster Press, 1960), vol. 1, p. 662. Кальвин добавляет, что «в горечи скорбей верующие должны быть укреплены этими мыслями» (3.4.34, стр. 663).

Не бывает отпадения святых – отпадения от благодати Божией, отпадения от спасения и отпадения от влияния святости.

Учение диспенсационалиста Зейна Ходжеса о том, что Бог спасает некоторых людей, не освящая их или не сохраняя их в святости жизни, является грубой ересью, извращением Евангелия, которое является не только благой вестью о спасении от проклятия, но и благой вестью о спасении от греха; не только благой вестью об избавлении от вины за грех, но и благой вестью об избавлении от господствующей силы греха; не только благой вестью о спасении от гнева Божия, но и благой вестью о спасении от осквернения грехом; и не только благой вестью об Иисусе - Спасителе, но также и благой вестью об Иисусе - Господе.¹³

Однако совершенство в святости - это надежда избранного верующего в будущем, будь то в момент смерти или во время второго пришествия Иисуса Христа.

Совершенство - это цель христианской жизни. Оно дано нам в душе в момент смерти: «...под жертвенником души убиенных за слово Божие... И даны были каждому из них одежды белые » (Откр. 6: 9, 11).

Совершенство полностью реализуется в детях Божьих в воскресении тела по возвращении Христа. Важнейшим аспектом того, что святые изменятся от тленного к нетленному и от смертного к бессмертному является то, что Спаситель сделает их совершенными в святости. Итак, смерть будет поглощена победой воскрешения Христом Его народа из мертвых в Его пришествие (1 Кор 15: 42-58).

«Доколе, по оставлении этой жизни, мы с радостью не наследуем обетованное нам совершенство», гласит Реформатское христианское исповедание в Гейдельбергском катехизисе (Отв.115). В предыдущем ответе утверждается, что «ведь даже самые святые, доколе живут земной жизнью, обладают лишь малым началом подобного послушания (закону Божьему)» (Отв. 114).

Поэтому совершенство является нашей христианской надеждой. Эта надежда поддерживает и даже вдохновляет нас на смертном одре. Эта надежда вдохновляет нас страстно желать второго пришествия Христа. Приход Христа для нас - это не просто конец физических страданий, а самое главное - это конец греха.

Наша надежда - это не просто стремление к каким-то интенсивным наслаждениям, а желание общения со святым и вечно-благословенным Богом - общения, которое больше не будет ослабевать от нашей греховности, и которому больше не помешают наши грехи.

«Приди, Господь Иисус для нашей совершенной святости, для нашего полного избавления от греха!»