

Часть 3 Христос и Его Подвиг

Имена нашего Спасителя

Писание придает большую важность именам Иисуса. В богословии эти имена так важны, что их обычно рассматривают в отдельном разделе.

Например, имя *Иисус*, является настолько важным, что оно было передано Иосифу через Божьего посланника перед рождением Христа. Значение имени, переданного ангелом, является евангелием в миниатюре, в котором каждая часть имени целая проповедь (Матф. 1:21). Этим именем надлежит избранным людям спастись (Деян. 4:12).

Имя *Христос* настолько полно значимости, что Иисус называет Петра «блаженным», когда тот его исповедал, и говорит ему, что единственным путем, по которому он могу узнать его, было откровение от Бога (Матф. 16:17). Исповедание этого имени является непоколебимым основанием церкви (ст. 18) и свидетельством рождения свыше (1Иоан. 5:1). Всякий отвергающий, что Иисус есть *Христос*, называется антихристом и обманщиком в 1-м и 2-м Посланиях Иоанна (1Иоан. 2:22; 1Иоан. 4:3; 2Иоан. 7).

Подобным же образом, в отношении имени *Господь*, нам сказано, никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым - настолько велико это имя (1Кор. 12:3). А что истинно об имени *Господь*, также истинно и в отношении остальных имен нашего Спасителя.

Имена Иисуса так важны, потому что в отличие от наших с вами имен, они действительно точно передают нам, *Кем* и *Чем* Он является. Они являются составной частью Божьего откровения нам в Иисусе Христа и потому являются важной составной Евангельской вести, радостной вести о спасении. Знать и исповедовать эти имена, означает быть спасенным.

Вот почему так много имен Иисуса, Бога Отца и Духа Святого дано в Писании. В зависимости от того, каким методом считать, в Писании обнаруживается до 150 различных имен Иисуса. Какое блаженство знать их всех и понимать их значение!

Однако, не простое заучивание, и не бессмысленное повторение вслух этих имен приносит блаженство, а *познание* смысла этих имен, изученное из Слова Божьего, является блаженным занятием. Через это познание наша вера укрепляется – мы познаем в Кого уверовали, и убеждаемся в спасительной силе Иисуса (2Тим.1:12). Должна быть вера в его имена – вера в то, что Он является всем, чем имена Его называют. А без этого знания, вера слаба.

Это необходимо подчеркнуть, ибо многие полагают, что простое повторение этих имен вслух («провозглашение») имеет какую-то магическую силу. В Писании нет оснований для подобных верований. Спасительная сила Христовых имен действует только через веру в Того, Кого знают и любят в этих именах, а вера должна *познавать* из Его имен, *Кем* и *Чем* Он является на самом деле.

Знаете ли вы имена Иисуса? Знаете ли вы *Его* в Его именах – лично и спасительно? Любите ли вы Его имена и любите ли в достаточной мере, чтобы исповедовать Его имена перед миром? Если да, то и вы, подобно Петру, блаженны.

Имя *Иисус*

Имя *Иисус* - особое среди всех остальных имен нашего Спасителя, потому, что это Его *личное* имя. Многие другие имена на самом деле являются Его *титулами* (как например, *Христос* и *Господь*), а не собственно именами. Однако, *Иисус*, является именем, которое Ему дал Его Отец. Под этим именем Он известен и любим в семье Божьей. Этим именем более всех остальных, мы обращаемся к Нему и говорим о Нем.

Когда мы напоминаем себе о значении имени *Иисус*, мы начинаем осознавать насколько чудесно это имя. Его имя в семье Божьей означает «Спаситель» или «Иегова спасает». Подумайте об этом. Всякий раз, когда мы обращаемся к нему или говорим о Нем лично, мы исповедуем Его именем, что только Он один – Спаситель, Бог – Спаситель.

Значимость имени *Иисус*, была открыта ангелом Гавриилом, когда он возвестил Его рождение Иосифу: «и наречешь Ему имя Иисус», сказал ангел, «ибо Он спасет людей Своих от грехов их» (Матф.1:21). Сколько же духовной значимости сокрыто в этом одном имени!

Поскольку личное имя Иисус относится к Иегове (первая часть имени - *Ии* – укороченная форма имени *Иегова*), весть ангела об имени Иисус, означает, что один Иегова спасает. Никто больше не способен на это. Иисус – Божий Спаситель, не только потому, что Он пришел от Бога, но и потому, что Бог один спасает через Него.

Имя Иисус также говорит о непреложности спасения всех верующих в Него, ибо Он *спасет* людей Своих! Он есть верный и надежный Спаситель; Он нисходит от Бога и приносит Божье великое спасение.

Его имя также говорит о том факте, что Он спасает только тех, кого Ему дал Отец, то есть, *людей Своих*. Он не является потенциально-условным Спасителем всех людей без исключения. Для некоторых, это представляется ужасным известием, но для тех, кто правильно понимает, это – блаженная и чудесная истина. Что Он спасает только некоторых, означает, что дело обстоит не так, что Он хочет быть Спасителем всех, но у Него не получается со многими, а так, что Он верно и непреложно спасает всех тех, кого Ему дал Бог-Отец.

Имя Иисус также напоминает нам, что Он спаситель от греха. Многие не хотят такого Спасителя. Они хотят, чтобы Бог исполнял их желания (прихоти), давал им богатство и здоровье и решал все их проблемы. Те же, кто по благодати осознают себя грешниками перед Богом и молятся: «Боже! будь милостив ко мне грешнику!», подобно мытарю, не решаясь поднять свои глаза на небо (Лук.18:13), находят во Христе желание их сердец и уверенность в том, что есть выход, есть прощение и мир с Богом.

Какое же блаженство знать Иисуса! Воистину, «нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись» (Деян.4:12). Да познают многие это имя, не как имя человека, жившего на земле две тысячи лет назад, но как имя едиnorodного Сына Божьего, Спасителя людей Своих.

Имя Христос

Имя *Христос* не такое имя как Иисус. Иисус является личным именем Спасителя, в то время как Христос – это *титул*, и подобно другим титулам, как например, президент, премьер-министр, депутат и конгрессмен, он описывает *должность и дело* Иисуса в царстве Божьем.

По этой причине, об Иисусе иногда говорится, что Он есть Христос, подобно тому, как кого-то называют президентом страны. Различие здесь в уникальности Христа. Никогда не было и не будет другого Христа.

Христос означает «Помазанник» (ветхозаветный термин *Мессия* означает то же, что и новозаветное слово *Христос*). Титул означает, что Иисус особо поставлен и утвержден Богом, чтобы исполнить дело царства Божия. Он был публично помазан Духом во время Своего крещения, (Матф. 3:16), в соответствии с пророчеством Ис. 61:1-3, где также описывается Его служение, Помазанника Божьего.

Какова же должность и служение Христа в царстве Божьем?

Христос есть *Пророк*, *Священник* и *Царь*. Гейдельбергский Катехизис, один из величайших символов Реформации, задается следующим вопросом: "Почему Его называют Христом, то есть Помазанником?" и отвечает: "Потому, что Он, будучи поставлен Отцом, и помазан Святым Духом, является верховным Пророком и Учителем,

открывшим нам тайный совет и всю волю Отца о нашем искуплении. Он является также Первосвященником, искупившим нас единой жертвой Своей плоти и настойчиво ходатайствующим о нас перед Отцом. Кроме того, Он - Царь, правящий нами посредством Своего слова и Духа и оберегающий и хранящий нас в приобретенном для нас спасении".

Это изъяснение имени Христос в Его пророческом, священническом и царственном служении является причиной, почему это имя так важно. В этом - основание церкви (Матф. 16:18), ибо церковь не может существовать без Христова служения, как Пророка, Священника и Царя. Имя Христос, исповеданное в истине, является доказательством возрождения (1Иоан. 5:1), ибо никто не может уверовать в Него, если Христос не призовет Его, как Пророк, если не принесет за Него жертву как Священник и если не избавит его от власти сатаны, как Царь.

Исповедать Иисуса Христом не значит просто произнести это имя, а исповедать Его нашим Главным Пророком и Учителем, нашим единственным Первосвященником, и нашим вечным Царем. Это признание того, что мы будем учиться у Него одного, Ему одному покоряться, и у Него одного обретать благословения. Неудивительно, что никто не может признать Иисуса Христом, если только не даровано ему это свыше.

То, что Иисус есть Христос, также означает, что только Он один способен нести на Своих плечах эти должности и исполнить их служения. У нас нет нужды, чтобы кто другой учил нас (1Иоан. 2:27). Нам не нужен другой священник и не нужны другие жертвы! Мы не признаем другого царя, ибо Он один - Царь царей и Господь господствующих. Он - уникален.

Исповедуя Иисуса Христом, мы ищем спасение только в Нем.

Имя Господь

Самым важным именем нашего Спасителя является замечательное имя *Господь*. Подобно имени *Христос*, Господь – это не личное имя, а титул чести.

Титул этот так важен потому, что напоминает нам, что Иисус – Бог. Не требуется никакого другого доказательства Его божественности. Писание называет Его «*Господь*». «Господь мой» и «Бог мой» - эти слова являются одним исповеданием (Иоан. 20:28).

Титул Господь в особенности подчеркивает всевластное владычество Иисуса над всем. Будучи Господом, Он не только правит над всем всевластным владычеством и силой, но все *принадлежит* Ему и все служит Ему.

Будучи *Господом*, Бог говорит в Псалме 49:12: «Моя вселенная и все, что наполняет ее». Это означает, по признанию псалмопевца, что «все служит Тебе» (Пс.118:91). Это господство, Бог дал Иисусу (Деян. 2:36).

У господства Иисуса есть две стороны. С одной стороны, будучи Творцом всего, Он по праву всем владеет, и управляет Своим суверенным могуществом по Своей воле. Этот аспект господства Христа иногда называется *правлением Его силы*. Будучи Господом всего, Он суверенно использует все творения, даже против их воли, для осуществления Своего намерения.

Но есть также то, что называется *правлением Его благодати*. В этом смысле, Он – Господь только Своему народу и это по праву приобретения. Его народ принадлежит Ему, не так как солнце, луна, звезды, а как приобретенное сокровище: «И они будут Моими, говорит Господь Саваоф, собственностью Моею в тот день, который Я соделаю, и буду миловать их, как милует человек сына своего, служащего ему» (Мал.3:17). Иисус правит над народом Своим не просто властью, а мягким влиянием Своей благодатью. Он правит над Своими людьми не жезлом железным (Пс. 2:9), а посохом пастыря (22:1).

Этот аспект Его господства может исповедоваться только Духом Святым (1Кор. 12:3). Если я признаю Его господство в этом смысле, я этим не только признаю, что Он – Господь, но что Он – *мой* Господь. Тогда я признаю, что принадлежу Ему и что я

драгоценен в очах Его, не из-за того, кто я есть сам по себе, но потому, что Он пролил за меня Свою кровь.

Тогда я также признаю, что все что имею – тоже принадлежит. Ничего из того, что имею, не является моей собственностью – ни моя семья, ни мое время, ни мои вещи, ни даже мое тело: «Ибо вы куплены [дорогою] ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии» (1Кор.6:20). Принадлежит Ему всем, что я есть и что имею, я должен все употреблять в служение Ему, ради Его славного царства.

Исповедуете ли вы, что Иисус – Господь, *ваш* Господь? Живете ли вы и употребляете ли все, как принадлежащее Ему? Если да то тогда истинно Он Господь ваш и Бог ваш.

Имя Единородный Сын Божий

Единородный сын Божий! Какое богатство славной истины сокрыто в этом имени нашего Спасителя! Все остальное, во что мы веруем о Нем, зависит от этого имени, ибо если Он *не* единородный Сын Божий, то тогда Он ничто для нас.

Это имя – составная часть библейской истины, что Иисус Христос есть Бог, равный Отцу во всем. Хотя сегодня многие это отрицают, но даже неверующие иудеи во время земного служения Иисуса, хорошо понимали Его слова о Своей божественности. Когда Он назвал Себя Сыном Божьим, они подняли камни, чтобы побить Его за богохульство (Иоан. 8:59, Иоан. 10:30-42). Они понимали Иисуса гораздо лучше, чем многие сегодня. Унитарии, «свидетели Иеговы», и прочие антитринитарные сектанты читают имя *единородный Сын Божий* и даже не осознают, что оно означает. Оно должно быть либо истиной для них, или самой ужасной хулой, ибо имя *единородный Сын Божий* свидетельствует о Его божественности сильнее, чем имя *Сын Божий*, ибо показывает, что среди всех Божьих детей, Иисус уникален, будучи вечным сыном Божьим по естеству.

Однако истина, открывающаяся в имени *единородный Сын Божий*, часто затемняется современными переводами Библии. Они не только редактируют многие важные упоминания Христовой божественности, как например 1Тим. 3:16, так что стих уже ничего не говорит о воплощении *Бога*, но и опускают определитель *единородный*, так что выражение превращается в «единственный Божий Сын» или «один единственный Сын Бога», а это уже даже не правда: Иисус *не* единственный Сын Божий, Он – *единородный Сын* Его (Иоан. 3:16,18). Мы также сыны и дочери Божьи, но по *усыновлению*. Бог приемлет нас в Божью семью ради Христа.

Мы должны понимать, что это имя является не только точным и дословным переводом с греческого оригинала, но это также имя, которым церковь Христова защищала истину Его божественности против восстающих ересей. Потому нельзя фривольно подменять имя современными «эквивалентами» Слова Божьего, даже если бы это делалось честно, хотя мы не верим, что это делается честно.

Еще один аспект великой истины, что Иисус – *единородный Сын Божий*, - это то, что Его сыновство является основанием нашего. По этой причине Он именуется «первенцем» (Откр. 1:5), или «первородным» (Евр. 1:6). В Писании первородный это тот, кто отверзает ложесна утробы (Исх. 13:2). Первородный или первенец в семье Божьей, Иисус открывает путь из «утробы» смерти и преисподней для всех Своих братьев и сестер. Без Него мы все были бы подобны младенцам, которые дошли до отверстия утробы матерней, а силы нет родить. Предвосхищая Христов подвиг и Воскресение первенца из мертвых, все первенцы в народе должны были посвящаться Богу в ветхозаветном домостроительстве.

Подобно прочим именам Христа, это имя не должно исповедоваться впустую. Единственный путь истинного исповедания для нас – это исповедовать, что единородный Сын Божий – *наш* Бог. А говорить, что Он наш Бог – это находить в Его божественности, которая выражена в Его имени, верное основание для веры и упования на Его милость.

Имя Сын Человеческий

Иисус не только Сын Божий. Он также *Сын человеческий*. Это имя подчеркивает истинную *человечность* нашего Спасителя.

Этим именем Иисус называет Сам Себя, и оно встречается чаще всего в Евангелии от Луки, как и можно ожидать. Также как Иоанн подчеркивает истину божественности Иисуса и чаще других использует имя Сын Божий, также и Лука, используя имя *Сын человеческий*, подчеркивает ту истину, что Он уподобился нам во всем кроме греха. Ударение, которое делает Лука на человечности Христа, объясняет тот факт, что история рождения и детства Христа, наиболее полно представлена в именно этом Евангелии.

Тот факт, что Иисус – Сын человеческий означает, что Он родился в этот мир, так же как и мы, что Он жил и умер здесь, на земле, что Он – причастник плоти и крови, одной кости и одной плоти с нами, по-настоящему причастник человеческого рода, как и мы. Более того, это означает, что Он был «искушен во всем, кроме греха» (Евр. 4:15).

Истинная, настоящая человечность Иисуса также важна, как и Его истинная Божественность, ибо, если Он не является человеком, подобно нам *во всем*, Он не может быть нашим Спасителем. Будучи человеком, Он занимает место Адама (1Кор. 15:45-47) и представляет нас перед Богом. Будучи нашим представителем, Он берет на Себя наши грехи, принимает полную ответственность за них и приносит жертву умилоствления за нас.

Если бы Он не был человеком, Он не мог бы пострадать и умереть. Если бы Он не был истинно человеком, Он не смог бы по справедливости занять наше место на кресте и принять наказание за наши грехи, ибо человек должен отвечать за грех человека. Если бы Он не уподобился нам во всем, он не мог бы стать милостивым и сочувствующим Первосвященником, Который способен «сострадать нам в немощах наших» (Евр. 4:15).

Будучи человеком, Иисус есть Тот, в Котором вся полнота Божества обитает *телесно* (Кол. 2:9). Таким образом, через Него, и только через Него, мы познаем славу Бога невидимого. В лице Иисуса Христа – свет славы Божией (2 Кор. 4:6). «Видевший Меня», говорит Иисус, «видел Отца» (Иоан.14:9).

Посему, для верующих обретается великое утешение в имени *Сын человеческий*. Этим именем Сам Иисус говорит нам, что Он истинно жил на земле, страдал от того же, что и мы, был искушен во всем, как и мы (кроме греха), умер нашей смертью и воскрес снова к вечной славе.

Итак, великое утешение для верующих обретается в имени Сын человеческий. Этим именем Сам Иисус свидетельствует нам, что Он жил здесь на земле, переносил те же тяготы, был искушаем во всем (кроме греха), умер нашей смертью и воскрес вновь для вечной славы. Это имя заверяет нас, что Он знает наши нужды, не только потому, что будучи всеведущим Богом, Он знает все, но как Тот, Который испытал те же нужды «во дни плоти Своей» (Евр. 5:7). Оно убеждает нас, что Он способен помочь нам в наших слабостях и немощах, поскольку лично испытал их. В этом имени – уверенность, что человек принес умилоствление за человеческий грех и что смерть Христа имеет спасительную силу. Будучи Сыном человеческим, Иисус воистину наш Старший Брат.

Имя *Еммануил*

Имя *Еммануил* встречается только дважды в Писании, в обетовании пророчества Исаии 7:14, и в его исполнении в Матфее 1:23.

Имя *Еммануил* означает «с нами Бог». Окончание - *ил* означает «Бог» на древнееврейском, и остальная часть имени – «с нами». Таково толкование имени, данного через ангела Гавриила, Самим Богом в Матфее 1:23.

Впервые имя было предвозвещено в Ветхом Завете пророком Исаией царю Ахазу в Ис. 7:14. Оно было возвещено как часть знамения, которое Бог даст Ахазу, знамение, для заверения верных, что Бог не оставил их во время бедствия и никогда не оставит.

Позже, когда пророчество Исаии исполнилось в рождении и наречении имени Христа, Бог показал, каким образом Он пребудет со Своим народом и почему Он никогда не покинет их. Он пребудет с ними в *Еммануиле*, и никогда не покинет их ради *Еммануила*.

Имя Еммануил, таким образом, свидетельствует о том, что Иисус есть Бог и человек в одной личности. В Нем, Бог пребывает с нами, став ближе всех, ибо принял нашу человеческую природу в союз с Собой. Так имя Еммануил является исполнением Божьих заветных обещаний, быть Богом Своему народу и обитать с ними.

Воистину, Иисус, будучи Еммануилом, сам является осуществлением завета общения и дружбы. Через союз Божественной и человеческой природы в Себе, Иисус делает нас причастниками Божеского естества (2Пет. 1:4), а будучи едиnorodным Сыном Божьим, Он пребывает с нами и в нас в нерушимом союзе (Гал. 2:20), так что Он с нами одна кость и плоть (Еф. 5:30).

Будучи Еммануилом, Иисус является истинной скинией или храмом Божьим, в Котором исполнилось обещание Откровения 21:3: «И услышал я громкий голос с неба, говорящий: се, скиния Бога с человеками, и Он будет обитать с ними; они будут Его народом, и Сам Бог с ними будет Богом их». По этой причине, нет храма в новом Иерусалиме, «ибо Господь Бог Вседержитель - храм его, и Агнец» (Откр.21:22).

Имя *Еммануил* также имеет отношение к *подвигу* Христа, ибо Бог не может быть «с» грешниками, кроме как через жертву очищения за грех. Таким образом, имя напоминает нам о том, что «Бог во Христе примирил с Собою мир» (2Кор. 5:19). Бог с нами в Еммануиле, будучи Тем, Кто приходит к нам в нашем погибшем состоянии, берет на Себя грехи наши и так удаляет все наши грехи, дабы искупить нас и спасти от них.

Какое же благословение в имени *Еммануил* для всех верующих в него. В нем, одним словом сокрыто все Евангелие, которое свидетельствует нам о Спасителе нашем и о блаженстве спасения в Нем.

Имя превыше всех имен

Много имен нашего Спасителя записано в Писании. Все они даны нам Богом, чтобы научить нас о славе и силе Иисуса Спасителя. О некоторых из самых важных имен мы уже поговорили: Иисус, Христос, Господь, Единородный сын Божий, Сын человеческий и Еммануил.

Существует много других Его имен, которые также важны, ибо отражают различные совершенства Его личности и подвига. Такие имена, как *нарцисс Саронский* и *лилия долин* (Песн.2:1), подчеркивают Его красоту, как Спасителя. Такие имена, как *Лев от колена Иудина* (Откр. 5:5) и *владыка царей земных* (Откр. 1:5) напоминает о Его царственной власти.

Другие имена, как например, *Сын Давидов* (Матф. 1:1), *корень Давидов* (Откр. 22:16), *Глава* (Кол. 2:19) и *Жених* (Матф. 9:15), показывают Его взаимоотношение с церковью в Ветхом и Новом Завете.

Есть также имена, что говорят об уничтожении Спасителя, как например *росток из сухой земли* (Ис. 53:2), и другие, что говорят о Его возвышении, например - *Господь славы* (1Кор. 2:8). Есть имена, которые говорят о Его Божественности: *образ Бога невидимого* (Кол. 1:15), *Чудный, Советник, Бог крепкий, Отец вечности* (Ис.9:6), *Слово* (Иоан. 1:1), и *Альфа и Омега* (Откр. 1:8). Другие имена подчеркивают Его первородство, как *Главы* искупленного человечества: *рожденный прежде всякой твари* (Кол. 1:15), *первенец из мертвых* (Откр. 1:5), и *Сын Давидов* (Матф. 21:9).

Многие из имен Спасителя описывают Его подвиг: *Агнец Божий* (Иоан. 1:29), *Князь мира* (Ис. 9:6), *Пастырь добрый* (Иоан. 10:11), и *Вождь* (Матф. 2:6). Некоторые из них, подчеркивают Его отношение к нам в Своем подвиге: *Солнце правды* (Мал. 4:2), *Ангел Завета* (Мал. 3:1), *путь, истина и жизнь* (Иоан. 14:6), *хлеб жизни* (Иоан. 6:48), и *Свидетель верный* (Откр. 1:5).

В этих именах мы познаем вечность, всемогущество, неизменную верность и славное величие Иисуса; что Он видит все, знает обо всем, и правит над всем; что Он – Бог, явившийся во плоти, единственный Спаситель людей Своих. И воистину все, что мы знаем о Нем, сокрыто в Его именах, в том или другом. Вот почему они являются такой важной частью Божьего откровения о Нем.

В каждом из Его имен, мы видим, что Его - «имя выше всякого имени» (Фил.2:9). Через Его имена Его мы узнаем, что нет иного спасителя, кроме Него, и так ободряемся верить и уповать на Него одного. Таким образом, те, кто знает имена Его, находят, что «весь Он – любезность», и мы учимся говорить о Нем, «Вот кто возлюбленный мой, и вот кто друг мой» (Песн.5:16).

Настоящая человеческая природа Христа

Одна из самых драгоценных истин о нашем Господе состоит в том, что Он уподобился нам во всем, кроме греха (Евр. 4:15). Его подобие нам означает, что Он воспринял нашу человеческую природу в добавление к Своему Божественному естеству. Он – Бог и человек в одном лице.

Говоря о человеческой природе Христа, существует несколько важных истин (пять в особенности), которые нам нужно подчеркнуть: Он имеет *настоящую, полную, безгрешную и ослабленную человеческую природу*, и у Него *главная человеческая природа*, исходящая из заветного дерева.

Каждая из этих истин имеет величайшее значение для нашего спасения.

Что Христос имел *настоящую* человеческую природу нужно подчеркивать против учений некоторых в ранней церкви и некоторых сект сегодня, что Христос только представлялся в форме человека, но на самом деле не имел настоящего, человеческого тела из плоти и крови и настоящей человеческой души.

Но если у Христа не было истинной человеческой природы, то тогда и наше спасение не истинно. Если Его человеческая природа всего лишь иллюзия, то также Его страдание, смерть, и все наше спасение – мираж. Реальность нашего спасения зависит от реальности Его человеческой природы. В Послании к Евреям 2:14, 15 говорится: «А как дети причастны плоти и крови, *то и Он также воспринял оные*», и далее дается причина, почему это было необходимо для нашего спасения: «дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола, и избавить тех, которые от страха смерти через всю жизнь были подвержены рабству» (Евр.2:14,15).

Писание ясно свидетельствует нам о реальности Христовой человеческой природы не только там, где написано, что Он уподобился нам во всем и даже в искушениях (Евр. 4:15), но и многими другими путями. Реальность Его человеческой природы освидетельствована во всех Писаниях, что описывают Его рождение, рост, возрастание в познании, послушании; о том, как Он ел, пил, уставал, плакал, страдал и умер. Все они свидетельствуют нам, что Он по-настоящему был человеком, подобным нам во всем. Сомневаться в реальности Его душевных мук в Гефсиманском саду, в реальности Его грусти, когда Петр отрекся от Него троекратно, а Иуда предал, в реальности Его агонии на кресте, когда Бог оставил Его – это сомневаться не только в Его истинности, но и в реальности нашего спасения, приобретенного этими страданиями.

Итак, Христос есть истинно кость от кости нашей и плоть от плоти нашей (Еф. 5:30). Посему Он способен представлять нас перед Богом и положить душу Свою в жертву за наши грехи. Он стал человеком, чтобы искупить грех человека и приблизить нас Собой к Богу.

Полнота человеческой природы Христа

Мы уже упоминали о том, что есть пять истин касательно человеческой природы Христа, в которые нужно верить: в ее *реальность, полноту, безгрешность, ослабленность и центральность*, исходящую из заветного дерева.

Сейчас, с Божьей помощью, нам надлежит рассмотреть чудесную истину о *полноте* человеческой природы Христа Спасителя. Когда Христос родился во плоти нашей, у Него не только было человеческое тело. У Него также была человеческая душа или дух (Лук. 23:46, Иоан. 12:27), человеческий ум (Фил. 2:5)¹, воля (Иоан. 6:38), сердце (Матф. 11:29), и все остальное, присущее человеческое природе.

Он не наполовину человек и наполовину Бог, а полностью Бог и полностью человек, и все же, - *единый* Христос. В этом чудо, тайна и слава воплощения.

Эта истина неоднократно отвергалась в истории церкви. Некоторые пытались объяснить воплощение таким образом, что у Христа якобы только тело было человеческое, в то время как Его Божественная природа заняла место человеческого ума и человеческой души. Это аналогично тому, если человеческий ум поместить в животное тело. Но в таком случае, у Христа бы не было полноты человеческой природы, а только часть ее.

Однако для нас крайне важно верить в полноту человеческой природы Христа. Наше спасение зависит от этого!

Христу надлежало воспринять всю полноту человеческой природы, потому, что *каждая ее часть* нуждается в искуплении. Поскольку падший человек полностью испорчен, во всех аспектах, искупление должно затронуть *всего человека*.

Наше тело - уничиженное (Фил. 3:21), наша душа погибшая (Матф. 16:26), наша воля в рабстве греха (Рим. 6:16), помышления ума нашего – плотские, которые суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут (Рим.8:7,8), сердце наше лукаво и крайне испорчено (Иер. 17:9). Нет в нашей природе, во плоти нашей, ничего доброго.

Потому Христос принял на Себя полноту нашей человеческой природы, дабы пострадать в ней, совершив искупление за грех в каждой ее части. Таким образом, Он искупил нас, и сердце и душу и ум, и волю нашу и тело от господства и проклятия греха, полностью соделав нас рабами и сыновьями Бога живого.

Христос является совершенным Спасителем. Благодарение Богу за Него. Воистину нет иного Спасителя кроме Него.

Безгрешная человеческая природа Христа

Мы представили первые две истины из пяти, во что надлежит верить касательно Христовой человеческой природы. Мы рассмотрели чудесное учение о реальности и полноте Его человеческой природы. Теперь мы обратимся к важной истине о ее *безгрешности*.

О безгрешности воплощенного Сына ясно свидетельствует Послание к Евреям 4:15. Об этом же, говорится в Ис. 53:9 Лук. 1:35, и 2Кор. 5:21. Но Евреям 4:15, также поднимает вопрос о том, мог ли Христос согрешить, поскольку был подобно нам искушен во всем. Другими словами, означает ли безгрешность Христа только, то, что Он на самом деле *не согрешил*, или, что Он *не мог согрешить*?

Некоторые считают, что искушения Христа могли быть настоящими только в том, случае, если Он мог действительно согрешить в человеческой природе. То, что Он на самом деле не согрешил, произошло по причине того, что Он является также Богом.

Перед лицом подобных представлений, мы должны настаивать на истине, что *невозможно* было для Него согрешить. Нам необходимо помнить, что грешит не *природа*,

¹ Данная ссылка может показаться не очевидной русскоязычному читателю, поскольку греческое *froneo* / *w* «мышление», «помыслы», переведенное как “mind” – «ум» в английской ВКЯ, передано в Синодальном Переводе как «чувствования».

а *личность*, но Христос – *одна* личность, Сын Божий. Будучи Божественной личностью, Он не мог согрешить. Сказать же, что возможно было для Него согрешить в человеческой природе, это все равно, что сказать, что *Бог* мог согрешить, ибо Он, *лично*, даже в нашей человеческой природе, остается вечным Сыном Божиим. По нашему убеждению, это – одна из истин, о которых свидетельствует 2Кор. 5:21, где о Нем говорится, как о «*не знавшем греха*», и в Послании к Евреям 7:26, где говорится, что Он – «*святой, непричастный злу, непорочный, отделенный от грешников*».

Безгрешность Христа также означает, что в Нем не было и первородного греха, греха, который мы наследуем от Адама (Рим. 5:12). В этом смысле также, Он был непорочен. Девственное зачатие Христа и тот факт, что Бог породил его и стал Ему Отцом и по человеческой природе, гарантировал то, что среди всех потомков Адама, только Христос родился чистым и святым.

У Него не только не было первородного греха; у Него не было и фактических грехов. За всю Свою жизнь на земле, от рождения Своего и до крестной смерти, Христос не нарушил ни одной заповеди, не совершил никакой неправды даже в самом малом из Божьих повелений, никогда не произнес ни одного праздного слова, которое не славил бы Бога. Он был совершенным.

Итак, в заключении, Его безгрешность означает, что Он был без греха первородного, был фактически безгрешен, то есть не сделал никакого греха и, без возможности согрешения. По этой причине, по свидетельству Послания к Евреям, Он способен быть нашим Спасителем.

Будучи безгрешным, Он не имеет нужды ежедневно, как те первосвященники, приносить жертвы *сперва за свои грехи*, потом за грехи народа, ибо Он совершил это однажды, принеся [в жертву] Себя Самого. (Евр.7:27). По этой причине, Он смог стать для нас [жертвою за] грех, чтобы мы в Нем сделали праведными пред Богом (2Кор.5:21).

Итак, безгрешность Христа, является гарантией того, что Его праведность совершенна и что она – для нас. Все, что Он заслужил Своим подвигом добровольной крестной смерти, не было нужно Ему Самому, но Он сделал это для нас, так в этом нуждающихся.

Ослабленная человеческая природа Христа

Теперь мы рассмотрим четвертую истину о Христовой человеческой природе: о том, что Имеющий ныне прославленную человеческую природу, во дни земной жизни имел ослабленную природу. Его человеческое естество, кроме *истинности, полноты и безгрешности*, еще имело *ослабленность*.

Поскольку Христос имел ослабленную человеческую природу, все время Своего земного пути Он был подвержен всем отрицательным следствиям греха, кроме самого греха. Он испытывал болезни, голод, жажду, боль, слабость и даже был подвержен смерти, как и мы все. Он может сострадать нам в немощах наших, ибо подобно [нам], искушен во всем, кроме греха. (Евр.4:15).

Послание к Римлянам 8:3, где говорится о том, что Христос пришел в подобии плоти греховной, также свидетельствует об этой истине. Поскольку этот стих никак не может означать, что Сам Христос был греховен, он может только относиться к тому факту, что Он был подвержен всем негативным последствиям, что пришли на весь род человеческий, то есть, всем немощам нашей греховной плоти.

Итак, Христос пришел не в подобии *безгрешной* плоти. Он не был как Адам, сотворенным во славе и великолепии первого творения. Но Он пришел и уподобился нам, утратившим первое состояние и навлекшим на себя не только испорченность и вину, но и проклятие Бога.

Это – важная истина. Болезни, страдания, тяготы и смерть являются результатом нашего греха и Божьего проклятия за грех. Ношение Христом наших немощей является

составной частью проклятия (клятвы), которым Он сделался за нас. Он взял на Себя наши немощи, приняв на Себя наше проклятие и унеся его от нас. Каким же утешением является тот факт, что Он понес наши немощи!

Об этом говорит пророк Исаия в пророчестве о Христе, называя Его «мужем скорбей и изведавшим болезни» (Ис.53:3). Так изъясняет пророк Его скорби: «Но Он взял на Себя *наши немощи* и понес *наши болезни*,...Он изъязвлен был *за грехи наши* и мучим *за беззакония наши*». Через Его боль, страдания и скорбь, исполнилось «наказание мира нашего» (Ис.53:4,5).

Не только сама крестная смерть Христова имеет искупительную силу, но и все страдания, которые Он перенес за все время Своей земной жизни. Об этом Он засвидетельствовал, когда сказал: «Истощилась в печали жизнь моя и лета мои в стенаниях; изнемогла от грехов моих сила моя, и кости мои иссохли» (Пс.30:11).

Есть еще утешение для нас в Христовых скорбях и страданиях, ибо зная это, мы уверяемся, что Он знает об искушениях наших «из первых рук». Он прошел через них Сам, и потому мы не можем жаловаться, что никто не понимает наши испытания. Христос понимает.

Таким образом, даже немощи, истощение, физическая слабость, печали и страдания Христа являются составной частью нашего спасения. Да дарует нам Господь не только увидеть, что не было болезни подобной Его болезни (Плач.1:12), но и верить в это.

Искушения Христа

Послание к Евреям 4:15 учит нас, что Христос одновременно имел *ослабленную* человеческую природу (ибо Он «может сострадать нам в немощах наших», будучи «подобно нам, искушен во всем») и безгрешную человеческую природу («кроме греха»). Эти истины мы уже разъясняли, но взятые вместе, они поднимают вопрос об искушениях Христа. Как Он мог быть искушаем, будучи безгрешным? Каким образом искушения могли быть реальными для Него, если Он *не мог* согрешить? А если Он не был способен согрешить, имел ли Он на самом деле ослабленную, подобную нам во всем, человеческую природу?

Что Христовы искушения были *реальными* – ясно из Писаний. По их окончании, Он нуждался в служении ангелов (Матф. 4:11). Он имел ослабленную человеческую природу, которая испытывала искушения, как и мы. Все это, однако, не отвечает на вопрос, как Его искушения могли быть настоящими, если Он не мог согрешить?

Некоторые говорят, что возможно было для Христа согрешить в Его человеческой природе, но не в Его божественном естестве. Такой ответ, однако, неудовлетворителен, потому, что фактически намекает на то, чего мы не должны говорить, а именно, что Он был несовершенным. Ибо если это истина, что Он был способен согрешить только по Своему человеческому естеству, тем не менее, получается что едиnorodный Сын Божий, был способен на грех. Заявлять такое – это хулить Бога.

Не притязая на способность объяснить великую тайну, о том, как «Бог явился во плоти» (1Тим.3:16), мы убеждены, что Писание, тем не менее, дает нам помощь в понимании о Христовых искушениях. Мы должны помнить, что Новый Завет употребляет одно слово, там, где мы используем два слова на английском языке: «искушение» и «испытание». Употребляя одно слово для этих двух категорий, Писание учит нас, что искушения и испытания, которые представляются такими разными понятиями для нас, являются двумя сторонами одной и той же духовной брани против сатаны и греха. Когда сатана *искушает* нас, Бог, в то же самое время, *испытывает* нас.

В этом – великое свидетельство о Божьем всевластии над грехом и сатаной, свидетельство, которое мы исповедуем всякий раз, когда молимся «и не введи нас во искушение». Это также помогает нам понять Христовы искушения.

Это означает, что когда сатана искушал Христа, Бог испытывал Его. Рассуждая о Его искушениях в таком свете, нам становится немного легче понять, как Христос мог быть искушаем, без возможности согрешения, и почему Ему надлежало пройти через искушения.

Христовы искушения являлись великой духовной бранью против греха и сатаны, испытанием от Бога, дабы явить всем, что Христос – воистину без греха. В такой перспективе, нет необходимости даже допускать мысль о возможности Его согрешения, и в то же время, ясно, что искушения Христа были настоящими и трудными – Он был искушен во всем, подобно нам.

Нам важно это понимать. Безгрешность Христа в борьбе против сатаны является немалым ободрением для нас, в той же борьбе. Мы должны взирать на Него, «чтобы не изнемочь и не ослабеть душами [нашими]» (Евр. 12:2,3).

Наследственность человеческой природы Христа

Мы узнали о том, что Христос имел *настоящую, полную, безгрешную и ослабленную* человеческую природу. В добавление, некоторые из богословов, говорят еще о *наследственности* Христова человеческого естества.

Под этим подразумевается только то, что Христос родился от плоти и крови Марии, был Иудеем, по родословной - потомком Давида, семенем Авраамовым по плоти. Он также истинный сын Адама, нашей плотью и кровью.

Это представляется вполне очевидным, но, тем не менее, не раз отвергалось в истории церкви. Некоторые учат, что Христос принес человеческую природу с небес и при зачатии и рождении от Марии, просто прошел через нее, подобно воде, которая проходит через кран. Или, некоторые учат, что Его человеческая природа была особо создана в утробе девы, так, что Он не является ни физически, ни духовно ее Сыном.

Так учили некоторых из Анабаптистов во времена Реформации, а в более недавний период, на этом настаивал неортодоксальный богослов Карл Барт². И Карл Барт и Анабаптисты до него придерживались подобных взглядов для того, чтобы защитить безгрешность Христа. Ибо только в том случае, если Иисус не имел человеческих предков, настаивали они, они, можно говорить о том, что Он абсолютно незапятнан скверной первородного греха.

Однако нет необходимости придерживаться подобных взглядов, чтобы верить в абсолютную безгрешность Христа. Его зачатие Духом Святым гарантировало безгрешность, о чем свидетельствует Лук. 1:35.

На самом деле, если придерживаться взглядов Анабаптистов и Барта – значить отвергать, что Христос был подобен нам *во всем*, даже в своем зачатии и рождении (Евр. 2:14; 4:15). Верно сказал Бёркхоф: «если человеческая природа Христа имела отличное от нас происхождение, и была лишь *подобной* нашей, то между нами и Им нет той связи, которая необходима для того, чтобы Его посредничество для нашего блага было *действенным*»³.

Также, говорить, что Христос не был генетически и органически, по настоящему зачатую и рождению сыном Авраама, значит отделять Его от завета, заключенного с Авраамом и семенем его и от обетований этого завета. Ибо в этом случае, обетования к Нему не относятся и потому не могут в Нем исполниться. Также как нет тогда никакой

² Карл Барт (1886-1968) – Швейцарский богослов, жил и работал в Германии в период первой и второй мировой войны. Его богословие получило известность как диалектическое богословие, или теология кризиса, отличительной чертой которого является вера в парадоксальность откровения и ревизия практически всех Реформатских доктрин. Примечательными ересями среди прочих заблуждений Барта является идея о непознаваемости Бога, представление о «столкновении», как пути личного познания Бога через посредство несовершенного Писания, и отрицание историчности Библии.

³ Луи Бёркхоф, Систематическое Богословие, Часть 3, «Учение о Личности и Подвиге Христа», Новая редакция (Грэнд Рэпидс, Мичиган, Издательство Уильям Б. Ирдмандс, 1996), стр. 334

возможности, чтобы новозаветные Христиане, верующие в Него, имели какую-либо причастность к заветным обетованиям. Отрезать Христа от Авраама и Давида – это отрезать и Его и нас от Ветхого Завета и его обетований.

Будем же держаться драгоценной правды, что Христос, по воплощению, есть истинный член человеческого рода, по рождению - истинный Сын Марии и через нее потомок Авраама. Наше спасение и место в завете, как детей Авраамовых зависит от нее.

Вечное рождение Христа

Защита полной божественности Христа – Его *соравенства* Отцу во всем – включает в себя защиту Его вечного рождения.

В Писании слово «родить» относится к отцу, рождоуподобляющему сына. Мать получает *зачатие*, но рождает отец. Рождение Христа означает что Он, будучи Вторым Лицом Святой Троицы, есть Сын Божий, а Отцом Ему является Первое Лицо Троицы. По отношению к Отцу, Христос является *единородным* Сыном.

В нашем человеческом опыте, рождение означает, что сын появляется после отца и имеет начало. Вечное рождение означает, что Второе Лицо Троицы, Сын – предвечно рождает Первым Лицом Троицы, т. е., не имеет начала во времени. Поскольку Его рождение предвечно, это значит, что Второе Лицо Троицы не появляется *после* Первого Лица, и не уступает Отцу в атрибуте вечности.

Мы здесь говорим не о рождении Христа во плоти. Он и в этом случае остается сыном Божьим, рожденным в нашей человеческой природе силой осеняющего Духа Святого. Как воплощенный Сын, родившийся в нашей плоти, Он имеет начало дней и уступает Отцу во всем. Но как Второе Лицо Троицы Он вечно порождает.

Афанасьевский Символ веры так говорит об этом: «В том истинная вера, чтобы верить, что наш Господь Иисус Христос, Сын Божий, одинаково как Бог, так и Человек. Бог Он, как рожденный от Отца прежде начала времен, и Человек, как рожденный от матери в свое время... Равен Богу по Божественной природе и меньший Бога по человеческой природе» (Аф.1:25-27)

Предвечное рождение Христа является истиной, которую необходимо особо подчеркивать в наши дни. Сегодня, похоже, для многих стало модным ее отрицать. Каковы бы ни были причины, но они тем самым отвергаются Троицы. Ибо если Христос не предвечно рожденный Сын, значит у Него, есть начало. Если у Него есть начало, то Он не вечен. Если Он не вечен, то Он не истинный Бог, не полный Бог, а если Он не настоящий Бог, то Он для нас не Спаситель.

Отрицание предвечного рождения Христа является основополагающей ересью Арианства. В ранней истории церкви, это заблуждение несло учение, что Христос является богом, но не равным Отцу, также как учат секты сегодня. Ариане настаивали, что титул «единородный Сын» подразумевает, что Христос имел начало во времени, и значит, не был вечным подобно Отцу, а потому не является Ему равным.

Предвечное рождение является ясным учением Писания: книга Притч 8:22, 30, говорит от лица Мудрости, то есть, Христа, Сына Божьего. Мудрость (Слово) говорит: «Господь имел меня началом пути Своего, прежде созданий Своих, искони; от века я помазана, от начала, ... тогда я была при Нем художницею, и была радостью всякий день, веселясь пред лицом Его во все время». Подобное говорится в книге Михея 5:2, в 1-ом Послании к Коринфянам 1:24 и в Послании к Колоссянам 1:15. Будем же держаться Писания, и не будем позволять врагам истины уводить нас от исповедания Христа нашим Господом и Богом.

Девственное рождение Христа

Одной из основополагающих истин нашей веры является девственное рождение Христа. Как реальность, так и значимость человеческой природы Христа неотделимы от исповедания Его девственного рождения.

Поскольку это основная статья веры, она часто подвергается нападкам. В истории ранней церкви, Гностики отвергали девственное рождение Христа. И сегодня эту истину пытаются отвергнуть.

Некоторые современные переводы Библии, как например Переработанная Стандартная Версия, подвергают нападкам девственное рождение Христа, передавая слово «дева» в Исайе 7:14, как «молодая девушка». Мормоны отрицают его своим богохульственным учением, что Христос был зачат в результате сексуального соития между Богом-Отцом и Марией. Сегодня многие полагают, что девственное рождение является легендой, в которую верила ранняя церковь, доверять которой в наши дни смешно. Все эти нападки только показывают, насколько важна эта доктрина. Дьявол не тратит время, атакуя на пустячные вопросы.

Девственное рождение Христа важно, во-первых, потому что является свидетельством истинной человечности Христа. Хотя Христос не имел человеческого отца, Он, тем не менее, родился как и все мы. А если бы не родился, то не мог быть подобным нам во всем, кроме греха (Евр. 2:17; 4:15).

Также, девственное рождение (ударение на слове *девственное*), является подтверждением того факта, что хотя Иисус и родился человеком и принял кровь и плоть от девы Марии, Он тем не менее родился не *от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога* (Иоан.1:13). Как пророчествовал Исайя пророк в древности (Ис. 7:14), рождение от девы, было знаменем, что Иисус есть истинно Еммануил – Бог с нами.

Вера в девственное рождение Христа не требует веры в *приснодевство* Марии, как тому учит Рим, православие, и швейцарский реформат Ульрих Цвингли. Ведь не девственность Марии, ни до, ни после рождения Христа, гарантирует безгрешность Христа, а Его зачатие силою Духа Святого, как о том ясно свидетельствует ангел в Лук. 1:35: «Дух Святой найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим» (Лук.1:35).

Наша неспособность постигнуть чудо девственного рождения не должна нас удивлять. На то ведь это и чудо Божественной благодати. Если же обычное зачатие и рождение человека остаются для нас тайной, насколько же больше мы должны ожидать чудесного в воплощении Сына Божьего? Насмешки кощунников, также не должны нас удивлять. Христово девственное рождение составляет единое целое со всем Его подвигом спасения Своей церкви, т.е., верующих, а только верою можно принять Его и то, что написано о Нем. Да укажет нам чудо Христова девственного на еще большее чудо Его искупительных крестных страданий за грехи всех тех, кого Ему дал Отец.

Союз двух природ во Христе

Чудо воплощения состоит не столько в том, что наш Господь является истинным Богом или истинным человеком, но что Он *и то и другое*. Согласно Первому Посланию к Тимофею 3:16, Бог, явившийся во плоти, есть «тайна благочестия». Поскольку это – тайна, мы не можем полностью ее понять.

Однако, существуют определенные аналогии (сравнения), которые можно употребить в помощь, для лучшего понимания, каким образом две природы Христа объединены в одной личности. Эти аналогии не совершенны (как и все аналогии), но, по словам Чарльза Ходжа: «В них... достаточно сходства, чтобы поддерживать веру и обличать неверие»⁴.

Лучшая аналогия – это единство души и тела. Даже Афанасьевский символ веры использует эту аналогию, в следующем утверждении: «Ибо как разумная душа и тело образуют одного человека, так и человек и Бог образуют Одного Христа» (Аф.1:31).

⁴ Чарльз Ходж, Систематическое Богословие, том 2 (Лондон: Джеймс Кларк, 1960), стр. 380

Эта аналогия имеет следующие схожие черты с союзом двух природ Христа:

Во-первых, подобно тому, как душа и тело являются двумя «субстанциями» в человеке, где одна - материальная, а другая – нематериальная, так и Христос имеет две природы: одну - ограниченную и сотворенную, а другую – бесконечную и божественную.

Во-вторых, подобно тому, как душа и тело составляют единую личность, так и две природы Христа объединены в одной Личности. Как через движения души и тела, проявляется одна личность, мыслящая, желающая и действующая, так и во Христе – есть только Одна Личность, действующая в двух природах.

В-третьих, как душа и тело остаются отличными друг от друга субстанциями, так две природы Христа остаются отличными и не смешиваются и не превращаются в нечто среднее, которое уже и не истинный Бог и не настоящий человек. Они не смешиваются, как смешивается медь и цинк и получается бронза – нечто новое. Но Христос пребывает истинным Богом во всей полноте, и настоящим человеком, во всей полноте, а не полубогом и получеловеком. Они не смешаны как смешиваются медь и цинк, и получается бронза – нечто совершенно новое. Но Христос пребывает истинным Богом во всей полноте, и настоящим человеком, во всей полноте, а не полубогом и получеловеком.

В-четвертых, подобно тому, как атрибуты души и тела относятся к одной и той же личности (человек может быть мудрым в духе и высоким в теле), так и черты божественной и человеческой природы Христа относятся к Нему лично. Так же как о человеке могут звучать внешне непоследовательные характеристики – что он дух и в то же время прах земной – так и Христу приписываются и совершенства божественной природы и ограничения человеческого естества. Он – всеведущ и все же не ведает о дне и часе второго пришествия; вечен и в то же время имеет начало дней по плоти; одновременно всемогущ и слаб, как человек.

Афанасьевский символ прекрасно передает этот аспект, говоря о Христе, что «Бог Он, как рожденный от Отца прежде начала времен, и Человек, как рожденный от матери в свое время. Совершенный Бог и совершенный Человек с душою разумной в теле человеческом. Равен Богу по Божественной природе и меньший Бога по человеческой природе. И хотя Он Бог и Человек, но не два, а Один Христос. (Аф.1:26-28) . Один Христос, Которого исповедуем и Которому поклоняемся.

Неразделимый союз двух природ Христа

Рассуждая о тайне воплощения Господа нашего Иисуса Христа, необходимо помнить о том, что Он продолжает пребывать истинным Богом и настоящим человеком. Союз между божественной природой и человеческим естеством является неразрывным союзом.

Некоторые искренние верующие имеют туманные, небиблейские представления на этот счет. Они полагают, что после своего воскресения, Христос перестал быть человеком. Он принял человеческую плоть, когда родился в Вифлееме и вновь оставил ее, когда воскрес. На самом деле, Его воскресение из мертвых доказывает, что Он все еще пребывает человеком, подобным нам. По божеству Своему, Он не может умереть и Ему нет нужды воскресать из мертвых.

Итак, это в человеческом естестве Он возносится на небеса. Бог же не имеет нужды возноситься, ибо присутствует везде. Как человек Он воссел одесную Бога, ходатайствует за нас, и вернется для суда в конце нынешнего века.

Мы должны помнить, что если Он не пребывает человеком, подобным нам, то мы не имеем части в Нем. Тогда то, что говорит Писание о Нем, больше не является истиной – что «Он должен был во всем уподобиться братьям, чтобы быть милостивым и верным

первосвященником пред Богом, для умилоствления за грехи народа» (Евр.2:17). Ибо если Он не пребывает подобным нам, мы более не являемся Его братьями.

Также и человеческая природа Христа не превращается в божественную, после воскресения. Ибо если бы было так, то Он не смог бы пребывать нашим старшим Братом, Который всегда жив, чтобы ходатайствовать за нас. Будучи знающим и испытавшим все наши немощи Он теперь ходатайствует за нас, и совершает свое служение как милостивый и верный Первосвященник, Который подобен нам во всем, кроме греха. Как человек Он предстоит за нас перед Богом и приобретает благословения для нас.

Христова человеческая природа прославилась и изменилась через воскресение, так же как и наши тела преобразятся, когда мы воскреснем из мертвых в последний день, чтобы встретиться с Ним. Его человеческая природа не была оставлена, когда Он умер, и не превратилась в божественную, по Его воскресении. Он все еще пребывает Сыном человеческим.

Поскольку Господь Христос все еще имеет человеческую природу, Он вернется в ней в конце нынешнего века, так же как вознесся к Отцу Своему. Будучи Богом, Он, разумеется, присутствует повсюду, и Он нами до скончания века. Но мы не увидим его как Человека и не встретимся с Ним лицом к лицу, пока Он не вернется.

Трудно для понимания? Конечно, и это потому, что Христово воплощение и союз двух природ в Нем есть деяние Бога, Которого пути всегда выше наших. В этом – чудо нашего искупления по благодати.

Трудно это все понять, но какое великое утешение, ибо это означает, что «наша плоть присутствует на небесах, и этим надежным залогом мы убеждаемся в том, что Тот, Который является нашим Главой, в будущем непременно возьмет нас к Себе как членов Своего тела»⁵.

Личный союз двух Христовых природ

Союз двух природ во Христе является личным союзом, и в этом также, тайна Господа нашего Иисуса Христа.

Говоря, что это личный союз, мы имеем в виду, что Он только одна личность. Нет двух Христов: один – человеческий и один – Божественный, а есть только один, родившийся в Вифлееме, пострадавший, умерший на кресте и воскресший на третий день из мертвых.

Это также означает, что Христос лично - едиnorodный и вечный сын Божий. Он не человеческая личность плюс божественная личность, а одна божественная, вечная личность, пришедшая в нашей плоти, восприняв нашу природу. Не является Он и человеческой личностью; Он воспринял нашу человеческую природу, но как личность, Он является Вторым Лицом Троицы. Это часто отвергается, особенно теми, кто считает, что Он стал божественным.

В этом – самый трудный для понимания аспект учения о Христе. Это означает, что едиnorodный Сын лично пострадал и умер на кресте, и что Возопивший громким голосом: «Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?» Сам был Богом. Велика тайна благочестия нашего!

Невозможно объяснить эту тайну просто ссылаясь на человеческую природу Христа – что Он говорил и поступал так по человеческому естеству, потому что *единая личность* едиnorodного Сына Божьего совершала все это. Как непостижимы пути Божьи!

Важно веровать, что Христос лично является Вторым Лицом Троицы, ибо только будучи Им, Он мог совершить очищение греха и даровать нам вечную праведность. Только Сын Божий мог покрыть все грехи людей Своих Своими крестными страданиями. Только Сын Божий мог испить всю меру Божьего вечного гнева за грех церкви в шесть

⁵ Гейдельбергский Катехизис, Воскресенье 18, В/О 49

коротких часов. Только сын Божий мог даровать нам вечное оправдание, праведность Самого Бога (Рим. 3:21-22), нетленную и нерушимую праведность.

Только потому, что Христос лично есть сын Божий, Его подвиг и Его страдание имеют спасительную силу для нас. Чего не под силу человеку, Бог совершает в Личности Сына Своего.

Важно также, что тот самый Христос, что родился от девы Марии, является Вторым Лицом Троицы. Кроме всего прочего, это напоминает нам, что чудо воплощения и нашего спасения – в том, что Бог стал человеком, а не человек стал Богом.

Все это прекрасно обобщено в Слове Божьем из 1Кор. 8:6: «но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него, и один Господь Иисус Христос, Которым все, и мы Им»(1Кор.8:6). Да дарует нам Бог неба и земли благодати обрести это исповедание как свое личное исповедание и хранить его всегда.

Различие между двумя Природами Христа

Говоря о Христе как Боге и человеке, мы должны быть внимательны, чтобы не смешивать Его две природы. Такое не раз происходило в истории церкви. Некоторые, например, называют Христа богочеловеком, передавая этим, что Он более не истинный Бог и не настоящий человек, а нечто среднее – гибрид из двух природ. Здесь подходит аналогия образования поваренной соли из металла натрия, который вступает в реакцию с хлороводородной кислотой. Соль, как известно не является ни металлом, ни кислотой.

Проблема с этой старой ересью в том, что она стирает различие между человеческим и божественным. Это заблуждение живо по сей день, хотя и не так называется, как раньше. Многие стирают различие между человеческим и божественным, уча, что Христос был Богом лишь в смысле, что будучи хорошим человеком, Он стал божественным. Согласно такому взгляду, Христос достиг божественности, реализовав весь потенциал Своей человечности. В это верил, например, Исаак Уотс, автор многочисленных гимнов.

Стирание различия между божественным и человеческим является характерным заблуждением сторонников евангелия «позитивного мышления» и модернизма. Согласно этому мышлению, людям нужно избавиться от чувства вины и греха и научиться воспринимать себя положительно, тем реализуя свой человеческий потенциал, как это сделал Христос. Спасение, в этом смысле, состоит в достижении совершенной человечности, что является сродни божественному естеству.

Поддерживая различие между человеческим и божественным во Христе, мы должны быть осторожны в выборе слов, чтобы не мудрствовать сверх того, что написано в Писании о Христе и о Его двух природах. Например, мы говорим, что Христос умер на кресте, что Он пострадал и умер «по его человеческой природе», но мы не можем сказать, что Бог умер на кресте. Или, мы говорим, что Христос был оставлен Богом на кресте «по Его человеческой природе», но нельзя сказать, что Бог был оставлен Богом.

У нас есть библейские основания для употребления такого рода выражений, как например, в Послании к Римлянам 9:5, где Слово говорит, что Христос от Иудеев «по плоти».

Итак, мы должны настаивать, что Христос, Господь наш, в одной личности есть вечный, всеведущий, всемогущий Творец неба и земли, и в то же время – истинный и настоящий человек со всеми ограничениями человеческой природы. В этом – чудо воплощения, великая тайна благочестия и надежда спасения нашего (Еф. 4:9, 10).

Мы можем понять смешение двух природ в третью, но понять полностью, как две природы Христа могут объединиться навечно в одной личности и при этом оставаться различными – выше нашего разумения. Это показывает, что Воплощение Христа является чудесным деянием Божьим.

Божий Завет во Христе

Союз двух Христовых природ крайне важен, поскольку с ним связаны одни из самых драгоценных обетований в Писании. Во Христе исполнились эти обетования, ибо Он есть Еммануил – «Бог с нами».

Речь идет о таких обетованиях, как 2 Петра 1:4: «которыми дарованы нам великие и драгоценные обетования, дабы вы через них соделались причастниками Божеского естества, удалившись от господствующего в мире растления похотью»; 2 Коринфянам 6:16: «вселюсь в них и буду ходить [в них]»; Ефессянам 3:19: «дабы вам исполниться всею полнотою Божиею»; Ефессянам 5:30: «потому что мы члены тела Его, от плоти Его и от костей Его»; и Галатам 2:20: «и уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня».

Все эти обетования предполагают существование того, что Жан Кальвин называл «таинственным союзом» между Богом во Христе и Его народом. Что этот союз нечто большее, чем образное выражение ясно следует из приведенных отрывков и из того, как вера описывается в Писании. Вера, буквально является верой во Христа или даже верой *во Христе*.

Эти отрывки описывают самую тесную близость отношений между Богом и Его народом: общение, в котором Божьи люди присоединяются к Нему, объединяются с Ним и становятся причастниками Его блаженной жизни. Они приемлются в Его семью и становятся, по благодати, сопричастниками божества. Чудесно, не правда ли?

Этот союз – единение осуществляется в самом Христе. Ибо Он – с одной стороны наша плоть и кровь; с другой стороны, Он также истинный Бог во всей полноте в одной личности. В Нем Бог и человек встречаются вместе и объединяются, ибо мы - *в Нем* верою, в то время как в Нем обитает вся полнота Божества телесно (Кол. 2:9, 10).

Христос посредством Своего воплощения, есть Еммануил (Бог с нами), не только потому, что Бог посещает нас в нем, но также потому, что Бог приходит обитать и пребывать с нами в тесном общении через Него.

Христианский брак является образом этого таинственного союза, ибо мужчина и женщина в супружестве становятся «одной плотью». На самом деле, в Ефессянах 5, говоря о Христианском супружестве, апостол Павел цитирует слова установления брака в начале, что мужчина и женщина становятся одной плотью и при этом добавляет: «Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви» (ст. 32).

Брак Бога со Своим народом во Христе, в котором они становятся одной плотью, является исполнением Божьего завета благодати. Божий завет является заветом дружбы и общения, в котором Бог обещает быть нашим Богом и сделать нас Своим народом. Обетование завета осуществляется, когда Дух объединяет нас с Богом во Христе.

Итак, мы ожидаем брачной вечери Агнца, не как образ небесной радости, а как осуществление нашего союза с Богом во Христе, в котором воплотятся все наши надежды и начала вечной радости.

Три служения Христа

Говоря о Христовых служениях, мы имеем в виду, что Он наш великий Пророк (Деян. 3:22-26), наш единственный Первосвященник (Евр. 7:24-28), и наш вечный Царь (Откр. 17:14).

В Писании Христос уникален – исполняя все три служения. Никто, кроме Мельхиседека не выполнял все три служения (Евр. 7). Во времена монархии в Израиле, царям Иуды и Израиля запрещалось исполнять служение священников. Один из царей Иуды, Озия был поражен проказой за попытку исполнить функцию священника (2 Пар. 26:16-21; сравните с 1 Цар. 13:8-14).

Человек мог быть священником и пророком, подобно Самуилу, или быть царем и пророком, подобно Давиду, но не мог быть и царем и священником. Только Мельхиседек

имел оба служения, а он является уникальным прообразом Христа. Но нет никого, кто был бы как Сам Христос.

Поскольку нет подобного Христу, у нас не должно быть иных царей, священников и пророков кроме Него. Его исключительные права постыдят всех, кто притязает на должность пророков, священников и верховных правителей в церкви Иисуса Христа. Церковь не имеет другого Глав, кроме Христа, никакого пророка, кроме живого Слова Божьего, никакого священника кроме милостивого Сына Божьего, однажды принесшего Себя в жертву за грехи народа. Об этом всем мы еще поговорим, если Бог позволит.

Однако, до того как мы рассмотрим Христово пророческое, священническое и царственное служение, мы должны понять, что означает служебная роль Христа. В Своем служебном положении Христос называется в Писании Рабом Господа (Иеговы), в особенности в пророчествах Исаии (Ис. 52:13; Ис. 53:11). Будучи Рабом Иеговы, Он является, чтобы исполнить Божью волю и совершить Его дело (Лук. 2:49; Иоан. 4:34).

Служение также является положением власти. В Своих трех служениях, Христос имеет всякую власть на небе и на земле (Матф. 28:18). Слова, которые Он говорит, как Пророк имеют такую власть, что кто не слушает Его, погибнет. Его правление Царя превышает всякой власти. Его служение Священника, и в принесении жертвы и в Его благословлении нас, является спасительным подвигом, потому что Ему дана была Богом власть принести одну жертву в очищение за грехи, чтобы благословить вечным спасением тех, кого Ему дал Бог.

Наконец, Его служение является *позицией Посредника*. Будучи Пророком, Священником и Царем, Христос является нашим Посредником. Он «стоит между» Богом и нами, не только для того, чтобы принести жертву за грех, которая удовлетворяет справедливые требования Божьей святости и праведности, но также, чтобы как Пророк, принести нам Божье Слово и править нами во имя Божье, как владыка Царь.

Его имя Христос (означающее то же самое, что и ветхозаветное *Мессия*), раскрывает все это. Оно означает «помазанник» и говорит о том факте, что Христос поставлен Богом Отцом и помазан Духом Святым, быть нашим Пророком, Священником и Царем.

Воистину нет подобного Ему. Не будем слушать другого голоса, не будем поклоняться иному царю, и да не будем уповать ни на чье другое ходатайство. Тогда воистину мы скажем, что для нас Он Христос Сын Бога живого.

Христос наш главный Пророк

Иногда мы забываем, что Христос не только наш Первосвященник, Который единократным приношением совершил очищение греха, но что Он также наш Пророк и Царь. Эти служения не менее важны, чем служение Первосвященника.

Будучи нашим Пророком, Он приносит нас Слово Божье. Во-первых, Он Сам является живым Словом Божьим (Иоан. 1:1-14). Будучи живым Словом, Он являет нам Бога (Иоан. 1:14; 14:9) – всю благодать, милость и любовь Божию, и также всю святость, справедливость и гнев Божий.

Христос также осуществляет служение Пророка, прорекая Слово Божье нам. Христос Сам проповедует нам Евангелие. Избирая и посылая верных проповедников, Он делает Свой голос слышимым для Своего народа (Иоан. 5:25; 10:27), так что, даже не видя Его, они слышат Его голос, узнают Его, любят Его и послушаются Ему (Иоан. 20:29). В этом сокрыта одна из самых важных истин относительно проповеди: что в возвещении Евангелия, Божьи люди слышат голос Христа в проповеди Слова, через действие Духа Святого. Это то, что делает благовестие силой Божьей ко спасению (Рим. 1:16). Вот почему вера от слышания (Рим. 10:17).

Поскольку Христос говорит с такой властью, мы не нуждаемся в других пророках, не должны искать их и следовать за иными ними. Притязания тех сегодня, кто называют себя пророками, которые говорят, что имеют способность говорить непогрешимо и

открывать волю Божию будут постыжены в присутствии Христа, поскольку отрицают Его уникальное пророческое служение.

До пришествия Христа, была нужда в других пророках, но однажды явившись живым и пребывающим Словом Божиим, Он навсегда упразднил служение земных пророков.

Поскольку Христово служение Пророка столь важно, Моисей предсказал о Его пришествии задолго до Его рождения (Втор.18:15; Деян.3:22-25). Моисей говорит о пророческом служении Христа: «слушайте Его во всем, что Он ни будет говорить вам» (Деян. 3:22).

Народ не всегда слушал Моисея, почему он и говорил о грядущем лучшем пророке. Грядущий же сделает так, что Его услышат все, кто должен Его услышать. Будучи Сыном Божиим, Он говорит с такой властью, что грешник не может не покориться, когда Он призывает. Когда Он призывает к вере и покаянию, Его властный голос производит веру и покаяние в сердцах Его людей. Когда Он говорит, мертвые слышат голос Сына Божьего и оживают (Иоан. 5:25). Вот почему Моисей сказал: «слушайте Его во всем, что Он ни будет говорить вам»⁶.

Грешники «мертвы» и потому не могут услышать Христа, если Он Сам не обратится к ним с властью Сотворяющего и Воскресающего, но это не снимает ответственности с тех, что погибают в своих грехах: «и будет, что всякая душа, которая не послушает Пророка того, истребится из народа» (Деян.3:23).

Мы можем услышать Христа только, когда Он говорит Своим властным, созидательным словом в наших сердцах. И воистину мы должны услышать Его, иначе погибнем. Будучи Пророком, Он требует наше внимание. «Посему мы должны быть особенно внимательны к слышанному, чтобы не отпасть» (Евр.2:1).

Христос наш единственный Первосвященник

Великий подвиг Христа, нашего единственного Первосвященника состоит в Его приношении Себя в жертву за грех. Он одновременно является Священником приносящим жертву и самой жертвой.

Приношение жертвы за грех не является единственным делом, которое Христос выполняет в качестве нашего Священника. Ибо если бы это было так, Его служение Священника давно бы закончилось. Однако, Послание к Евреям 7:17 говорит, что Он является Священником навеки (*вовек*). Его служение не закончилось, когда Он принес единое очищение за грех, также как служение священников в ветхозаветном храме не заканчивалось после приношения всесожжения на жертвеннике. Потому том в образе, в котором Он явился Иоанну в первой главе Откровения, превознесенный и прославленный Христос все еще совершает служение священника. Ибо Его одеяние – подир с золотым поясом – является одеждой священника.

Христово служение Первосвященника продолжается в двух аспектах: во-первых, в ходатайстве, которое Он совершает за Свой народ перед Богом. Эта часть служения символизировалась во времена Ветхого Завета, когда священник входил с огнем, взятым из жертвенника всесожжения в Святую, чтобы воскурить благовоние на золотом жертвеннике перед завесой. Это благовоние, благоухание, восходящее в присутствие Божье за завесой, являлось образом молитв Христа, смешивающимся с нашими молитвами и восходящими в небесную Святую Святых, в присутствие Божье, где они принимаются и получают ответы.

Поскольку благовонное курение символизировало ходатайства Христа, священник должен был возжигать благовонное курение огнем с жертвенника всесожжения, на котором приносилась жертва очищения за грех. Это воскурение символизировало

⁶ В английском переводе ВКЯ, повеление Моисея: «слушайте Его во всем, что Он ни будет говорить вам», имеет также пророческий оттенок: «Его *услышите* во всем, что Он ни будет говорить вам» (Прим. Переводчика)

принятие молитв Божьего народа Господом, через ходатайство Христа. Угли с жертвенника всеожжения указывают на единственную причину, по которой наши молитвы принимаются Богом – жертву Иисуса Христа.

Христово служение Первосвященника продолжается в Его благословениях, которые Он изливает на людей Своих. Излияние Духа и все духовные благословения являются служением Христа, как нашего небесного Первосвященника.

Это символизировалось в Ветхом Завете, когда священник заканчивал приношение жертвы и ходатайства с каждением благовония и после этого выходил к народу с приобретенными благословениями от Бога (Числ. 6:22-27). Это происходило у входа скинии или храма, когда Он благословлял народ во имя Господне (Лук. 1:22). Христос Господь совершает это служение из небесной скинии, благословляя нас во имя Божье.

Чтобы совершить это, Он вначале должен был войти в небесную святую святых. Это символизировалось в Ветхом Завете, когда первосвященник, однажды в году, входил в святую святых, с кровью очищения, чтобы покрыть грехи народа перед седалищем милосердия. Когда Христос предстал перед присутствием Божьим за нас (Евр. 9:24), Он вошел со Своей кровью. Это является основанием Его ходатайств, которые Он продолжает совершать за нас и благословений, которые Он продолжает приобретать для людей Своих.

Все верующие во Христа имеют такого Первосвященника – однажды принесшего совершенную жертву, совершающего совершенное ходатайство, Который один способен приобрести для нас благословения Божьи. Да уповаем только на Него, и да не будет у нас других посредников перед Богом!

Христос, наш вечный Царь

Третье служение Христа – это Его служение Царя. Есть несколько аспектов касательно Его служения Царя, о которых нам надлежит знать.

Мы должны знать, что существует две стороны Его царственного правления – Его управление миром нечестивых и Его правление над Своим народом. Первый аспект называется правлением Его силы, второй – правлением Его благодати.

Правлением Своей силы, Он суверенно управляет действиями и даже сердечными помыслами нечестивых, употребляя их для исполнения Своего намерения и Царства. Так Он употребил Свою царственную власть, когда сказал Иуде: «что делаешь, делай скорее» (Иоан. 13:27). Он послал Иуду совершить дело тьмы, чтобы свершилось определенное и Его распяли, чтобы пролилась Его кровь для спасения людей Своих. Он явил ту же власть, когда пришедшие схватить Его, пали ниц на землю (Иоан. 18:6), дабы стало явным, что Он по Своей воле, а не по чьему либо принуждению, пошел на крестную смерть.

Эта царственная сила проявляется вопреки замыслам противящихся царству Христа. Они восстают и совещаются вместе против Него (Пс.2:2), но Живущий на небесах посмеется, Господь поругается им (Пс.2:4), расстроит их планы и употребит их по Своему благоволению.

Но Он также правит по благодати. Правлением Своей благодати, Он правит в Своей церкви и среди Своего народа. Это правление Он осуществляет через сердца и обновленную волю Своего народа, ибо Своей благодатью Он изменяет их волю и желания, так что они начинают любить Его и служить Ему добровольно. Этот аспект Его правления прекрасно описан в Псалме 109: «В день силы Твоей народ Твой готов во благолепии святых» (Пс.109:3).

Различие между двумя этими аспектами Христова правления яснее всего проявляется в том, что нечестивыми Он управляет посредством жезла железного, которым Он поразит и сокрушит их, как сосуд горшечника (Пс.2:9). Народом Своим Он правит с помощью пастушьего жезла и посоха, направляя их стезями правды и мира (Пс. 22:4).

Однако мы должны помнить, что будучи Царем, Он правит не только над Своим народом; Он также правит за них и для них, ратоборствуя за них в битве. Будучи Царем, Он является Победителем над всеми Своими врагами, ибо Он сверг всю власть и царство тьмы. В Нем и мы являемся больше чем победителями⁷ (Рим. 8:37).

Эту победу Он уже приобрел. Это не то, что еще должно свершиться, но уже полностью свершилось на кресте (Иоан. 19:30, Кол. 2:14, 15). «Царство мира соделалось (в совершенном времени) [царством] Господа нашего и Христа Его» (Откр. 11:15). Его есть царствие и сила и слава вовеки (Матф. 6:13).

Мы должны признать Христа Царем, чтобы быть сопричастными Его победе. Мы делаем это, почитанием Его правления благодати в наших сердцах. Почтим же Сына, Которого Бога помазал Царем, чтобы Он не прогневался, и чтобы нам не погибнуть в пути [нашем]. (Пс.2:12). Блаженны уповающие на Него.

Состояния Христа: Его уничтожение и возвышение

Хорошее Реформатское богословие обычно включает обсуждение *состояний* (иногда называемых *положениями*) Посредника Иисуса Христа. Например, Вестминстерский Краткий Катехизис говорит следующее: «Как наш Искупитель, Христос исполняет служения пророка, священника и царя, *как в состоянии уничтожения, так и в состоянии возвышения*»⁸. Каковы эти состояния уничтожения и возвышения?

Слово *состояние* или *положение* относится к нашему *статусу* перед Богом *по закону* – мы либо виновные, либо праведные перед законом. Но здесь оно относится к подвигу Христа. Во время первой части Своего подвига, в состоянии уничтожения, Его статус по закону перед Богом был статусом виновного грешника. Во время же второго состояния, в положении возвышения, Его законный статус – это статус оправданного перед Богом.

В состоянии уничтожения – с момента Его рождения до Его смерти на кресте – Иисус считался виноватым перед Богом. В состоянии возвышения, включая Его воскресение, вознесение и Его славу одесную Бога и Его возвращение для суда, Он считается оправданным или невиновным.

Сам Христос никогда не был повинным ни в одном грехе, и потому Сам, лично, не нуждался в оправдании. Но как агнец, понесший наши грехи, на которого Господь возложил грехи всех нас (Ис. 53:6), Ему вменилась наша вина и Он пострадал, как виновный грешник, испытал полноту наказания за грех, и затем, также ради нас, Он оправдался и засчитан невиновным.

Исаия 53 о том свидетельствует, говоря, что Он «к злодеям причтен был, тогда как Он понес на Себе грех многих» (ст. 12). Христос говорит о Себе в Псалме 68: «Боже! Ты знаешь безумие мое, и грехи мои не сокрыты от Тебя» (Пс.68:6) – не потому, разумеется, что у Него были собственные грехи, а потому, что Он понес наши беззакония и они Ему вменились.

Поскольку Христос был «причтен к злодеям», Он был «поражаем, наказуем и уничижен Богом» (Ис.53:4). Угодно было Господу, Судье, «поразить Его, и Он предал Его мучению» (ст. 10). В Своих скорбях, искушениях и смерти крестной, Он принял от Своего Отца наказание, как если бы Он Сам был грешником, заняв наше место. Из глубины страдания Своего Он возопил: «Боже Мой! Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?»

Понесши наш грех, Христос также нуждался в оправдании. Не ради Себя, но ради нас, чьи грехи Он понес. Об этом Слово говорит в Исае 53:11, когда называет Его Божьим Рабом, Праведником, ибо праведность и оправдание – одно и то же. Он сделался для нас «праведностью» (1Кор. 1:30).

⁷ В английском переводе ВКЯ, Рим. 8:37, звучит так: «и во всем этом, мы – *более чем победители*, через Возлюбившего нас» (Прим. Переводчика)

⁸ Вестминстерский Краткий Катехизис, в/о 23.

В этом – сердце евангелия и одна из самых изумительных истин в Писании: что Сын Божий пожелал быть причтенным к злодеям ради нас (Ис. 53:12), и что Отец Его возжелал поступить с Ним на этом основании, чтобы искупить нас. Воистину, чудный Спаситель! И чудесная любовь, что послала Его!

Христово уничиженное рождение

Обстоятельства рождения Христа являются практически единственными сведениями о Его ранних годах земной жизни, и главное здесь то, что Он родился в нищете, отвержении, страданиях и гонениях. Вифлеем, роды в хлеве, ясли, пастухи, побег в Египет – все эти обстоятельства повествуют об одном.

Почему о Его рождении сказано в таких деталях, и почему столько внимания к Его уничиженному рождению? Да потому, что Его рождение в униженных обстоятельствах является первым шагом в Его состоянии уничижения. Уже при рождении, Бог относится к Нему, ради нас, как с виновным грешником.

Описание Его рождения дано нам не для того, чтобы вызвать у нас сочувствие и не для того, чтобы убедить нас, что никто не испытывал такой нищеты как Он. Летопись Христова рождения является не призывом к реформам в обществе и к борьбе с нищетой и страданиями, а частью Евангелия, записанная для того, чтобы показать нам, что Иисус – Спаситель.

Писание само объясняет нам причину Его уничиженного рождения, говоря, что «не знавшего греха Он сделал для нас [жертвою за] грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом»⁹ (2Кор.5:21).

Все Его уничижение, низкое социальное положение, и нищета, были составной частью страданий Понесшего грех людей Своих, чтобы искупить их.

Писание весьма ясно об этом свидетельствует во 2-ом Послании к Коринфянам 8:9: «Ибо вы знаете благодать Господа нашего Иисуса Христа, что Он, будучи богат, обнищал ради вас, дабы вы обогатились Его нищетою». Нет сомнений, что под Его «обнищанием» следует понимать Его воплощение и все связанные с ним обстоятельства. Сие произошло, говорит нам Слово Божье, чтобы мы Его нищетой обогатились (не земными богатствами), а щедротами спасения, сокрытыми в Нем (Еф. 1:3).

Его страдания, всякая Его скорбь, являются нашим спасением. Его уничижение – наше возвышение, Его смирение – наша слава. Он – Спаситель наш не только на кресте, но и всей своей жизнью. Какого Спасителя мы имеем!

Необходимо было, чтобы Он был нашим Спасителем от самого Своего рождения. Подобно тому, как мы рождаемся грешниками, испорченными и развращенными (Пс. 51:5), также и Он должен был родиться, испытывая наказание за грех. Поскольку вся наша жизнь от рождения до смерти проходит под господством греха, вся наша жизнь должна была быть искуплена Его жизнью страданий, которые достигли апогея в печали и скорбях Его крестных мук, в пролитии крови на кресте.

Итак, описание Его рождения – это не сентиментальная история, чтобы растрогать нас, а суть – Евангелие. Слыша о Его рождении, мы повторяем слова старца Симеона, увидевшего Христа во младенчестве: «Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, с миром, ибо видели очи мои спасение Твое, которое Ты уготовал пред лицом всех народов, свет к просвещению язычников и славу народа Твоего Израиля» (Лук.2:29-32).

Христова жизнь в страданиях

⁹ Слова «жертвою за грех» в Синодальном Переводе 2Кор. 5:21 переданы курсивом, что честно отражает тот факт, что их нет в оригинале, и что они добавлены для ясности (по мнению переводивших). Однако, добавленная фраза только приглушает намеренный контраст этого стиха в оригинале: «Ибо не знавшего греха Он сделал ради нас *грехом...*» (Прим. Переводчика)

Христовая жизнь в страданиях является вторым шагом в Его состоянии уничтожения. Наш Господь Иисус Христос выстрадал так много в Своей земной жизни, что иногда представляется, что вся Его жизнь состояла из одних страданий. И воистину нет более емкого слова, чтобы описать Его жизнь, как жизнь «страдавшего»¹⁰.

Он испытал бедность и нищету, настолько, что сказано было человеку, который сказал, что хочет следовать за Ним: «лисицы имеют норы и птицы небесные - гнезда, а Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову» (Матф.8:20). В конце же, у Него было отнято даже то небольшое, что у Него было – одежду, которая была на Нем, - ее делили, бросая жребий.

«Он был презрен и умален пред людьми, муж скорбей и изведавший болезни, и мы отвращали от Него лице свое; Он был презираем» (Ис.53:3), Ненавидящих меня без вины больше, нежели волос на голове моей» (Пс.68:5), «но да сбудется слово, написанное в законе их: возненавидели Меня напрасно» (Иоан.15:25). Он стал чужим для Своих братьев (Пс. 68:9), претерпел поругание от грешников (Евр.12:3), был не принят Своими (Иоан. 1:11), оставлен и предан Своими учениками (Матф. 26:56, 74), и «причислен к злодеям» (Ис. 53:12).

Его обвиняли в том, что Он друг мытарям и грешникам, Его обвиняли в богохульстве, в союзе с сатаной, в том, что Он угроза государственной безопасности (Иоан. 11:47-50). Его права как Царя, отвергались, и кесарь был предпочтен перед Ним, Ему предпочли даже преступника и злодея Варавву. Его собственный народ, Иудеи, многократно пытались убить Его.

А в конце, враги Его плевали Ему в лицо, били Его, насмехались и глумились над Ним, били Его плетью и затем распяли Его. Как страдал Христос!

И однако, во всем этом страдании, не столько позор, унижение, отверженность и физическая боль причиняли Ему страдания, сколько тот факт, что Он испытывал всю меру Божьего гнева за наши грехи, возложенные на Него. Об этом Слово свидетельствует нам в Исае 53:3-6.

Христос был презрен и умален пред людьми, муж скорбей и изведавший болезни, и мы отвращали от Него лице свое; Он был презираем, и мы ни во что ставили Его. (Ис.53:3). Христос был презрен и отвергнут, изведал скорби. И это было не только потому, что мы ни во что ставили Его, а потому что Он был поражаем, наказуем и уничижен Богом (ст. 4). Во всех Своих страданиях «Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши» (ст. 5). Во всех Его скорбях, Бог «возложил на Него грехи всех нас» (ст. 6). Воистину, в этом смысле не было никого, чья печаль могла бы сравниться с Его печалью¹¹ (Плач. 1:12).

Все это было необходимым для нашего искупления. Христу не только надлежало заплатить за наши грехи на кресте, но поскольку вся наша жизнь проходит во грехе, Ему нужно было страдать всю Свою жизнь на земле. А покорившись безгрешно во всех Своих страданиях, Он совершил возмещение за то, что были должны мы, великий долг послушания, который мы имеем перед славой Божьей. Об этом Христос говорит в Псалме 68:4: «чего я не отнимал, то должен отдать». Послание к Евреям 5:7-9 обобщает все это так: «Он, во дни плоти Своей, с сильным воплем и со слезами принес молитвы и моления Могущему спасти Его от смерти; и услышан был за [Свое] благоговение; хотя Он и Сын, однако страданиями навык послушанию, и, совершившись, сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного».

¹⁰ Ссылка на краткую характеристику жизни Христа во вселенских символы веры, как например в Никейском вероопределении: «Веруем...(В Иисуса Христа)... «вочеловечившегося, *страдавшего*» (Прим. Переводчика).

¹¹ Еврейский термин *b'fwa;k'm* – «боль»; перен. «скорбь», «страдание», в Плач. 1:12, переводится в Синодальном Переводке как «болезнь», в то время как английская ВКЯ передает его, как «печаль» (Прим. Переводчика).

Христова крестная смерть

Третий шаг в Христовом положении уничтожения это Его смерть. Крестная смерть Иисуса и Его пролитие крови является центральным событием в истории. Это – сердце Евангелия. Апостол Павел свидетельствует об этом в 1Кор. 2:2: «ибо я рассудил быть у вас незнающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого»; и вновь в Послании к Галатам 6:14: «А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я для мира».

Крест Христов многогранен. В нем открылся суд этому миру. Иисус Сам говорит об этом в Иоан. 12:31, а тьма, землетрясение и разрыв завесы в храме являются тому видимыми знаменами. Суд Божий, открывшийся на кресте, был настолько очевидным, что весь народ, шедший на сие зрелище, видя происходившее, возвращался, бия себя в грудь (Лук.23:48).

Крест Христов остается камнем преткновения для неверующих. На кресте, Христос был возложен не только как краеугольный Камень, Глава угла, но и как камень преткновения и соблазна (1Пет. 2:6-8).

Крест является разделителем между верой и неверием, между избранием и отвержением. Крестная смерть Иисуса ясно показывает, что причина, почему один человек верует, а другой нет, не в человеке, а в кресте Христа, и в намерении Божьем, явленном через Христа.

Кровь Христа является примирением всего небесного и земного (Кол. 1:20), но превыше всего, крест примиряет нас с Богом, является удовлетворением за наш грех, искуплением и умилоствлением (ст. 21, 22). На кресте, все страдания и уничтожение Иисуса достигают апогея, в особенности в течение трех часов тьмы, наступивших по всей земле. В этот период времени, Он вознес наши грехи и предстал перед Богом Судьей. То, что происходило в эти часы – превыше нашего понимания.

Только однажды мы слышим, как Он взывает из тьмы: «Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?» В это время Сын Божий был оставлен Своим Отцом и выстрадал все, что заслуживают наши грехи. Он был оставлен, дабы нам быть принятыми и никогда не быть отвергнутыми Богом. Испив всю чашу гнева Божьего за наши грехи, Он избавил нас от этого гнева, дабы нам никогда не изведать то, что Он испытал на протяжении этих тех часов тьмы, чтобы нам не явиться на суд перед Богом, как разгневанным и неумолимым Судьей.

Наконец крестная смерть Иисуса Христа, является источником нашего освящения, как об этом и говорит апостол Павел в Послании Галатам 6:14: «А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я для мира» (Гал.6:14). В этом причина, по которой мы испытываем гонения (Гал. 6:12). Крест Христов также является символом самоотречения, которое мы должны совершать ради Него (Матф. 10:38). В нем источник всякого благословения в этой жизни и в жизни грядущей. Рассудим же не знать ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого.

Ограниченное искупление

Кальвинисты верят в ограниченное искупление, то есть в то, что Христос умер не за всех людей, а только за избранных. Однако, выражение *ограниченное* искупление означает не то, что ценность или сила крестной смерти и Христовой пролитой крови как-то ограничены, а то, Он умер за «ограниченное» количество людей.

Лучше потому говорить не об *ограниченном* искуплении, а об *определенном* искуплении. Слово *определенное* подчеркивает библейскую истину о том, что Христос умер за определенных людей, а не за всех без исключения.

Мы верим в определенное или ограниченное искупление, поскольку многие отрывки из Писания свидетельствуют, что Христос умер не за всех, а за многих (Ис. 53:11; Матф.

20:28; Матф. 26:28; Евр. 9:28); то есть, *за людей Своих* (Ис. 53:8; Матф. 1:21), *за Своих овец* (Иоан. 10:14, 15, 26-28), *за церковь* (Деян.20:28, Еф.5:25).

Мы убеждены, что те стихи, что говорят о «всех» и о «мире», никоим образом не противоречат отрывкам, которые более подробно обозначают тех, за кого умер Христос. Слово Божье не может себе противоречить. Эти отрывки учат о том, что Христос умер за *всякого рода* избранных людей, *без человеческих различий*, а не за всех людей *без исключения*. Другими словами, эти отрывки говорят о том, что Христос умер за людей *из всех сословий* (1 Тим. 2:1-6), за всех, кто принадлежит Ему (1 Кор. 15:22), или за «мир» Своих людей, то есть за избранных чад Божьих из всех народов (сравните Иоан. 3:16 и Иоан. 17:9).

Только концепция ограниченного искупления превозносит Христа как Спасителя. Представление о том, что Христос умер за всех людей, но при этом многие не спасаются, принижает искупительный подвиг Христов. Такое учение на самом деле говорит, что Христос не достаточно сделал для нашего спасения и что требуется что-то еще, чтобы добавить к Его искупительной жертве (обычно это – «выбор свободной воли»). Говорится, что Христос умер за всех и каждого, но многие все равно идут в ад. Если это верно, то кровь Христа пролилась напрасно многих. В таком случае, Его смерть не была настоящим искуплением, удовлетворением за грех и Его жертва никого не примирила с Богом.

Если Христос умер за всех, и все же не все спасаются, то тогда разница - в «выборе свободной воли», и то, что действительно определяет наше спасение это не смерть Христа, а наш выбор. Тогда наше спасение зависит не от Него, а от нас. Да не даст нам Бог так унижать подвиг Христов и так заблуждаться о себе.

Но истинное учение, что Христос умер за Своих избранных людей, за тех, кого Ему дал Отец, означает, что Он, Своим крестным подвигом, Своими крестными муками, Своей пролитой кровью, совершил *все* необходимое для их спасения, так что ничего более не требуется. Тогда, Его смерть воистину является искуплением, примирением и умилованием. Тогда Он на самом деле спасает и спасает полностью тех, за кого Он умер.

Ограниченное искупление говорит, что Христос не просто сделал спасение доступным. Он совершил Его для людей Своих. «Ибо Он одним приношением *навсегда* сделал совершенными освящаемых» (Евр.10:14). Он есть Царь и Он – Спаситель! Благодарение Богу!

Христово сошествие в ад

Еще одним шагом в унижении Христа является Его сошествие в ад. В Апостольском Символе веры, ранняя церковь исповедовала сошествие Христа в ад («сошедшего в ад»). Всегда были споры относительно того, что означает это утверждение в исповедании, в особенности в связи с тем, что эта фраза следует *после* утверждения о том, что Он «был распят, умер и погребён».

Многие полагают, что Христос телесно сходил в место, называемое адом, в период времени *после* Своей смерти, перед Своим воскресением. В качестве доказательства, указывают на Первое Послание Петра 3:18-20. Эти стихи, однако, говорят о том, что совершалось Его «духом» и после воскресения («ожив»). Более того, представление о том, что Христос находился в аду после Своей смерти, противоречит Его собственным словам, обращенным к раскаявшемуся разбойнику на кресте: «ныне же будешь со Мною в раю» (Лук.23:43).

Другие настаивают на том, что если слова о сошествии в ад имеют какой-либо смысл, то они относятся ко времени, когда Христос был во гробе. Это объяснение близко соотносится с тем, что сказано в Псалме 15:10, где о Христе сказано, что душа Его не оставлена в аде: «ибо Ты не оставишь души моей в аде и не дашь святому Твоему увидеть тление». Вторая часть 10-го стиха, говорящая о тлении и предыдущий стих,

упоминающий плоть Христа, могут дать основание для предположения о том, что Псалом 15:10 говорит о пребывании Христа во гробе.

Вестминстерский Полный Катехизис говорит: «Уничужение Христа после смерти состояло в том, что Он был погребен и оставался мертвым, под властью смерти, до третьего дня, о чем иначе говорят как о Его сошествии в ад»¹²

Однако слово «ад» в из Деян. 2:31 (где цитируется Псалом 16:10), является словом, которое *во всех других случаях* в Новом Завете обозначает место вечного наказания. Таким образом, в каком-то смысле, Христос побывал не только во гробе, но и в аду, хотя и не обязательно в самом этом месте.

Итак, когда и как это произошло? Мы верим, что Христос был в аду, в следующем смысле: во время Своих крестных страданий, Он испытал на нашем месте то, что Гейдельбергский Катехизис называет «адскими муками, в глубины которых был погружен во время Своих страданий и особенно на кресте»¹³.

Воистину, это выразилось в Его словах скорби на кресте: «Боже Мой! Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?» (Марк 15:34). Быть оставленным и отверженным от присутствия Божьего во тьме, является самой сутью ада. Это то, что испытал Христос.

Но является ли Христово погребение Его сошествием в ад, или Его адские муки на кресте, или и то и другое, в любом случае, это напоминание нам о Его невыразимых страданиях и о том, что Он, Своими страданиями и смертью, избавил наши души от самого дна ада. Теми же страданиями Он приобрел для людей Своих вечную славу в присутствии Бога и Его святых ангелов. Там Он и мы пребудем с ним, в вечной славе и нескончаемом блаженстве.

Христово погребение

Христово погребение обычно рассматривается как составная часть Его унижения. Книга Деяний 2:24, дает нам тому объяснение. «Узы смерти» не были расторгнуты до момента Его воскресения. До тех же пор, Он «оставался мертвым, под властью смерти»¹⁴.

Его погребение было необходимой частью Его подвига, поскольку надлежало Ему показать, что Он испытал (вкусил) нашу смерть и победил ее. Только благодаря Его погребению и нахождению во гробе мы можем сказать: «ад! где твоя победа?»¹⁵ (1Кор.15:55) и верить в то, что мы не будем оставлены в могиле, как мертвые (Пс. 30:13).

В Христовом погребении начинает проявляться Его победа над грехом и смертью. Деян. 2:31 указывает на это, говоря: «и плоть Его не видела тления» (Деян.2:31).

Эти слова могут только означать, что когда Христос был во гробе, Его тело начало тлеть и разлагаться, как наши тела. Деян. 13:36,37 свидетельствует об этом о Христе, в контрасте с Давидом (и остальными людьми): «Давид, в свое время послужив изволению Божию, почил и приложился к отцам своим, и увидел тление; а Тот, Которого Бог воскресил, не увидел тления» (Деян.13:36,37).

С этой точки зрения, три дня проведенные Христом во гробе, показывают, что Он победил всю силу смерти, Своей смертью на кресте. Он совершил это, заплатив плату за грех, которая есть «жало смерти» (1Кор.15:56). Вне греха, ни смерть, ни могила не имеют никакой силы. В этом причина, почему смерть не могла удержать Христа (Деян. 2:24). Настолько полной была Его победа над смертью, что смерть не смогла подвергнуть Его тело обычному тлению.

В Деяниях 13:37, 38 апостол Павел говорит, что поскольку Христос не увидел тления, мы можем знать с уверенностью, что есть отпущение грехов, через Него. Таким образом,

¹² Вестминстерский Полный Катехизис, В/О 50

¹³ Гейдельбергский Катехизис, Воскресенье 16, В/О 44

¹⁴ Вестминстерский Полный Катехизис, В/О 50

¹⁵ Греческое *Aidhv* означающее «преисподняя», «могила», «ад», в переводе ВКЯ 1Кор. 15:55, передается как «могила» (прим. Переводчика).

нам нет необходимости ждать воскресения, чтобы убедиться, что Его подвиг совершился и что полное покрытие греха за нас принесено. Его погребение уже является свидетельством, что все свершилось.

Поскольку Христос был погребен и не увидел тления в могиле, мы можем быть уверенными, что однажды и мы обретем нетленность: «Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление». Когда наступит этот момент, тогда сбудется слово написанное: «поглочена смерть победою» (1Кор. 53,54).

Мы никогда не должны забывать, что Иисус умер на кресте и воскрес на третий день из мертвых. Но мы также не должны забывать, что мы веруем во Христа «распятого, умершего, погребенного». И в этом, Он являет Себя нашим Спасителем. И каким совершенным Спасителем Он явился! Ведь власть смерти полностью побеждена – даже тление, распад и смрад разложения, что является властью могильного плена разложение, - все это победил Христос! Он полностью разрушил дела диавола и всю силу греха сокрушил, так что даже в смерти нашей, мы лишь «уснем» в Иисусе.

Христово воскресение

Воскресение Христа является первым шагом в Его возвеличивании. Это также один из важнейших аспектов подвига Христова в нашем искуплении. Без воскресения, Его подвиг на кресте остается незавершенным. Слово Божье напоминает нам об этом в 1-м Коринфянам 15:17: «А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших».

Без воскресения Христова мы все еще были бы во грехах двояким образом и по двум причинам. Мы были бы во грехах своих и по закону и в действительности.

Во-первых, что мы были бы во грехах *по закону*, означает, что без воскресения мы не были бы оправданы и наши грехи не были прощены.

Почему? Потому, что оправдание является прерогативой самого Бога, как Судьи. Он должен вынести вердикт, который оправдывает нас. И Он сделал это, воскресив Христа из мертвых, таким образом, принимая и одобряя Христов подвиг, совершенный за нас. Итак, воскресение является вердиктом вечного и неизменного Судьи небесного, которым скреплено наше оправдание.

Представьте это следующим образом: на кресте Христос сказал «совершилось»; в воскресении Христа, Бог сказал: «совершилось». Так Бог объявил приговор, законно оправдывающий нас.

Именно это имеется в виду в Послании к Римлянам 4:25, где говорится что Христос «воскрес для оправдания нашего»¹⁶ (Рим.4:25). Именно по этой причине, Писание подчеркивает во многих отрывках, что Бог воскресил Христа из мертвых.

Во-вторых, без воскресения мы бы все еще были *реально* в наших грехах. Ибо если бы Христос не воскрес, то не было бы никого, кто дал бы нам дар веры, и чрез веру – прощение грехов и избавление от всех наших грехов. Мы бы продолжали жить как раньше, в грехах своих. Будучи нашим живым Господом, Христос дарует нам как прощение грехов, так и избавление от грехов. Он дарует нам и мир и святость.

Воскресение является также средством нашего доступа к Богу. Будучи первенцем из мертвых (Откр. 1:5), именно Христос открывает нам путь в присутствие Божье и в Его благоволение. Такова всегдашняя функция первенца и первородного – он открывает путь для остальных детей (Исх. 13:2; Иез. 20:26). Христос открывает для нас путь из смерти в жизнь и в присутствие Божье.

¹⁶ Грамматическая конструкция греческого оригинала Рим. 4:24, еще более недвусмысленно связывает воскресение Христа с объективным оправданием всех тех, за чьи грехи Он был предан: «Который предан *через* *dia*/ грехи наши и воскрес *через* *dia*/ оправдание наше» (Прим. Переводчика)

Далее, Христово воскресенье является залогом нашего воскресенья. Его воскресение и наше - неразделимы, как показывает апостол Павел в 1Кор. 15:16. Поскольку Он – жив, мы также будем жить.

Итак, Христово воскресение является сердцем искупления. Нельзя отвергнуть воскресение и при этом не отвергнуть все, во что мы веруем. Веруйте в него и радуйтесь о Том, Который жив навечно. Верующий во Христа распятого и воскресшего, не умрет вовек.

Христово вознесение на небеса

Вознесение является вторым шагом Христова возвеличивания. Важность Его вознесения, как составной части его искупительного подвига лучше всего видна через рассмотрение события в Ветхом Завете, которое является тенью вознесения. Мы говорим о внесении Давидом ковчега в Иерусалим.

По крайней мере, четыре Псалма - 23,46,67 и 131 посвящены этому важному моменту в истории Израиля. Эти Писания ясно указывают на символическую связь внесения ковчега с вознесением Христовым. Это представляется особенно интересным аспектом для нас, поскольку Псалмы упоминают воскресение Христа лишь очень кратко, в то время как мы были бы склонны рассудить, что воскресение имеет большую значимость, чем вознесение.

Итак, каким образом внесение ковчега завета в Иерусалим, событие, отмечаемое в этих Псалмах, предвосхищало вознесение Христово? Следующими четырьмя путями:

Во-первых, ковчег был «вознесен» в Иерусалим, подобно тому, как Христос вознесся на небеса (2 Цар. 6:12; Пс.67:19; Пс. 131:8; Еф. 4:8).

Во-вторых, во время жизни Давида, ковчег (который сам является прототипом Христа, в котором Бог пребывает со Своим народом и открывает Свою волю в нем) обретает пристанище покоя после долгого скитания. Также и Христос, вознесшись, вошел в небесный покой, исполнив и завершив дни Своего служения на земле (Пс. 131:8,13,14; Евр. 4:10).

В-третьих, внесением ковчег в Иерусалим, Давид утвердился в своем царстве, одержав победу над всеми врагами Израиля. Подобным же образом, Христос, вознесшись, увенчался славой и честью, и тем открылось, что Он Царь царей и Господь господствующих. Он победил всех Своих и наших врагов (Фил. 2:9-11; Пс. 23:7-10; Пс. 67:2,19, 24).

В-четвертых, в победах Давида и в последующем мирном правлении Соломона, Бог исполнил обетования, данные иудеям в Ветхом Завете о земле Ханаанской (3Цар. 8:56). Таким же образом Бог исполняет обетования, данные нам через вознесшегося Христа, Который Духом с небес дарует нам все благословения из Своего совершенного подвига (Пс. 67:20; Пс. 131:15,16).

Итак, вознесение *завершает* воскресение. В Своем вознесении Христос Сам получает награду и благословения за Свой заверченный подвиг, и, будучи нашим воскресшим Господом, Он начинает изливать на нас те же благословения, подобно тому, как Давид по внесению ковчега в Иерусалим, раздавал дары всему Израилю (2 Цар. 6:19; Пс. 67:19; Еф. 4:8-13).

Таким образом, вознесение – это обетование Божье, что и мы будем на небесах вместе с Ним. Из-за того, что Христос вознесся для нас, мы уже усажены на небесах вместе с Ним (Еф. 2:6).

Вознесение нашего Господа является немаловажной составляющей подвига искупления. Благодаря тому, что Христос вознесся, мы исполнились радостью и говорим: « Восшел Бог при восклицаниях, Господь при звуке трубном. Пойте Богу нашему, пойте; пойте Царю нашему, пойте, ибо Бог - Царь всей земли...Бог воцарился над народами, Бог воссел на святом престоле Своем...Он превознесен [над ними]. (Пс.46:10)

Христос воссевший одесную Бога

Третий шаг в положении Христова возвышения – это Его положение усаженности одесную Бога. Писание говорит, что это произошло после того как Христос вознесся на небеса – Он воссел одесную Бога (Еф. 1:20). Это также является частью Его искупительного подвига, в качестве нашего Спасителя и Посредника.

Поскольку по Своей божественной природе Христос – Бог, выражение «воссел одесную Бога» должно относиться к Его человеческой природе. Именно в нашей человеческой плоти Он воскрес из мертвых, вознесся на небеса и теперь пребывает одесную Отца.

Мы знаем, что Бог есть дух, «невидимый, бестелесный, нераздельный, не подверженный страстям»¹⁷. У Него нет физического тела, и не может быть «правой руки» («десницы»). Но мы знаем из Писания, что занимать место одесную великого властителя, значит иметь привилегию высокой чести, власти и благословения (Быт. 48:8-22; 3 Цар. 2:19; Матф. 25:33, 34). То, что Христос воссел одесную Бога означает, что Он вознесен в положение высочайшей чести, славы и власти. Будучи одесную Бога Он - Господь господствующих и Царь царей.

То, что Он воссел, относится к Его царственной славе и власти. Воссев одесную Бога, Он сидит на царственном престоле. Он воцарен на престоле Самим Богом – Его власть есть власть Бога. В одном отрывке Писания, о Христе говорится, что Он стоит одесную Бога (Деян. 7:55). Это является очевидным описанием Его готовности возвратиться в славу, чтобы принять Своих и отомстить за их кровь, но обычно Писание говорит о Его нынешнем пребывании, как о восседающем одесную Бога Отца. Он пребудет воссевшим до тех пор, пока не наступит время для Него подняться, чтобы вернуться за Своими людьми, чтобы забрать их к Себе.

Вся эта честь и слава является вознаграждением Христа за Его совершенный подвиг, наградой, обещанной Ему Отцом от начала (Фил. 2:9; Евр. 1:3). Однако важно осознавать, что Он принимает эту награду и почести в Своей человеческой природе. Будучи же Сыном Божьим, Он не нуждается в возвышении и не может быть возвышен более того, Кем Он есть. Но как человек, Он возвеличивается ради нас.

Честь, славу и благословения, которые Он принимает, Он принимает для нас, людей Своих и Он дарует нам эти дары через изливание Духа. Именно это имел в виду апостол Петр в день Пятидесятницы, когда сказал: «Итак, Он, быв вознесен десницею Божию и приняв от Отца обетование Святаго Духа, излил то, что вы ныне видите и слышите» (Деян.2:33).

Этой же славой и властью, Он не только изливает полученное, но и приготовляет наши сердца, чтобы могли принять Его дары, собирает нас в Свою церковь, готовит для нас место в доме Отца, где много обитателей и побеждает всех наших врагов. И пребывая одесную Отца, Он совершает постоянные ходатайства перед Отцом за нас. Кого услышит Отец, как не Своего возлюбленного Сына, сидящего одесную Себя?

Рассуждая о вознесении Христовом, мы должны так мыслить и так говорить: «Его возвысил Бог десницею Своею в Начальника и Спасителя, дабы дать Израилю покаяние и прощение грехов» (Деян.5:31).

Христово второе пришествие

Последний шаг в возвышении Христа это Его возвращение. Время и обстоятельства Христова возвращения являются предметом жарких споров среди Христиан. Однако, несомненно, Его второе пришествие является надеждой всех любящих Его, всех получивших Его спасение.

¹⁷ Вестминстерское Исповедание Веры 2, 1

Его возвращение означает, что мы увидим Того, Кого любим, лицом к лицу. Около двух тысяч лет Его не было на земле и только когда вернется, мы увидим Его.

Когда Христос вернется, наша связь с Ним достигнет совершенства. Тогда наступит великая вечеря Агнца и невесты Его – церкви и Он возьмет церковь к Себе (Откр. 19:6-9).

Тогда церковь будет едина, не будет разделений и не будет моря разделяющего нас (Откр. 21:1). Все будет собрано воедино под Его Главой (Еф. 1:10).

В тот день, все обновится и изменится, будет новое небо и новая земля, в которой будет обитать правда (2Пет. 3:13). Последствия греха и проклятия исчезнут, и рай вновь будет нашим, только на этот раз – это будет небесный рай.

И тогда Божий завет с Его народом исполнится окончательно и навсегда. Во Христе явится «скиния Бога с человеками, и Он будет обитать с ними; они будут Его народом, и Сам Бог с ними будет Богом их» (Откр.21:3). В этом – совершенство заветной жизни.

Когда Христос вернется, наши нынешние печали и испытания закончатся. «И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло» (Откр.21:4).

И самое важное – не будет более греха, когда Христос вернется. Дьявол и слуги его будут изгнаны и наши нынешние прегрешения прекратятся. Какой великий это будет день!

В действительности, даже сама возможность согрешения для Божьих людей исчезнет. Ибо «когда [Христос] откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть» (1Иоан.3:2). Тогда даже наши уничиженные тела преобразятся так, что они будут сообразно славному телу Его (Фил.3:21).

И тогда Божье намерение прославить имя Свое во всех делах рук Своих осуществится. Любящие Бога помышляют не только о себе и о своей славе по возвращению Христа, но и о славе Божьей. Когда Христос придет и передаст царство Отцу, Бог станет все во всем.

Какое славное упование! Оно ваше?